



لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

استل کونو زاسر لوانی مشهور لاسر لوانی خوش سنجانی محمودیه سعادت قهصان جبرئیل سرگرد قالی بختیومن سرسج امام احمد ادرین و العبد المذنب امین  
و کاشانه قشیشی لاشعشیه و توفیق ابرار احمد جعفر بن محمد بن علی بن فیروز کماله کافا کتبت خمین به کتب منیل استرانی کتبی کتبی و جوامع کتبی امان

**مجلس المدفح الحربي**

الحكمة السليمة

[illegible]

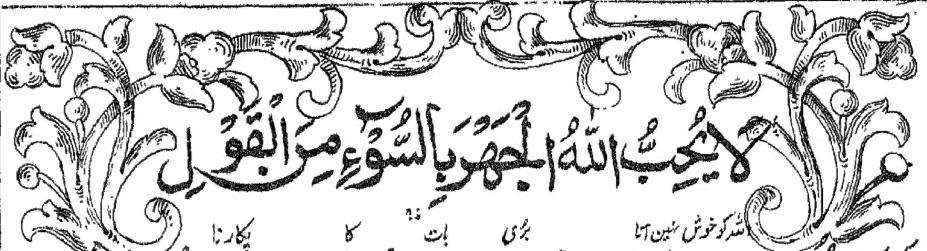
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ يَبْعَثُ رَبُّكَ الْقُرْآنَ شَرِّحَ الْغُيُوبِ



اطلاع - اس طبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست ہر ایک شائق کو چاہیہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے عائدانہ ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت ارزان ہے۔ اس کتاب کے پیش بیچ کے تین صفحہ جو سادے تھے انہیں بعض کتب میں ہی اردو فارسی و عربی کی درج کرتے ہیں تاکہ حسن فن کی یہ کتاب ہر اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کا راز خانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

<p><b>تفاسیر قرآنی اردو</b></p> <p>التفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی محمد الدین صاحب کابل و کلاں خانہ خانی صاحبہ</p> <p>تفسیر سورہ فاتحہ - مسمیٰ بترجمہ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۱۰۲</p> <p>تفسیر سورہ یوسف - چ معرصر مولوی مفتی محمد تفسیر مزیدیہ پارہ کی تفسیر ہر بلاضحات</p>	<p>جسکو جو ہر رقم خوشنویس نے لکھا اہمیت عمدہ چھپا - لہ عہ بلاجلہ - مجلد ۱۴</p> <p>احادیث اردو</p> <p>مظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ بلہامی ترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین ہلوی مرحوم و مغفور کامل چار جلد میں ہے حاصل متن لینے اول عبارت عربی حدیث کی بعدہ اسکا ترجمہ اردو میں - للعلیہ</p>	<p>و خواص اسکا حصہ معروف - ۱۸</p> <p>از اداسیدالالبینہ و السلسبیل - ذخیرہ احادیث مولانا غلام بخاری - ۱۰۵</p> <p>فہرست اردو</p> <p>غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو درختہ مترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کامل چار جلد میں ۱۴</p>
<p><b>ایضاً فارسی</b></p> <p>تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ - متعارف مترادف پوری تفسیر شفا جلد ۱۳ بلاجلہ</p> <p>تفسیر اسماء ارفاق ترجمہ مصنفہ ملا حسین ہروی تصوف بخار</p>	<p>تحفۃ الایضار - ترجمہ اردو و متعارف الاذکار مترجمہ مولوی خرم علی - ۱۴</p> <p>ترجمہ جامع ترمذی - حاصل متن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوی</p> <p>لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرف زیر کثیر مطبع نے کرایا ہے - اور حقوق ترجمہ بھی مطبع محفوظ و محدود ہیں جلد اول - ۱۴</p> <p>ایضاً جلد دوم - حسب مراتب بالا ہے</p>	<p>درہ نجابت - فردوسی مسائل روز و رات غیر مولی مفتاح النجۃ - از مولوی کرامت علی چوہدری حقیقۃ الصلوۃ - مع رسالہ نماز ان ار ترجمہ قادری عالمگیری - کامل و جامع جلد ۱۴</p> <p>مقدمہ لینے جلد اول مترجمہ مولانا اشتیاق الدین و باقی ہر جلد مع مقدمہ مترجمہ مولانا میر علی - ۱۴</p> <p>مکشف الحجاب - ترجمہ اردو و ملا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۴</p>
<p><b>ایضاً عربی</b></p> <p>التفسیر بلفظ فیضی - مسمیٰ بہ سوا طبع الامام علم ترمذی کتاب بیچہ جو کتاب خزائن الکبریٰ شہنشاہ اکبر میں مثل کوئی کتاب بھی اپنے خزائن کی منزلت کیجیہ صنعت ہے بالکل بے نقطہ انیس</p> <p>عجیب بلاغت و سلاست و بھرپوریت و بھرپور طرز جزائی اصطلاح بے نقطہ فرعون و قارون کا نام بے نقطہ - روایات کا ترجمہ بے نقطہ شہنشاہ ہند کا عزت کرنا و اقامتی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فخر زیبا و یاس تھا یا جیسا سنا تھا - مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس شہزاد</p>	<p>حدیث فارسی</p> <p>اشعۃ اللمعات حاصل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا محمد تقی محمد ہلوی چاچلہاٹ میں بر طبع</p>	<p>کشف الخصال - ترجمہ اردو و ملا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۴</p> <p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) جمیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرع محمدی منظوم مسائل فقہیہ فقہ حنفی قذحاری - ۱۴</p>
<p><b>ایضاً عربی</b></p> <p>تفسیر اصول فی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف - ۱۴</p> <p>دلائل الخیرات - بترجمہ فارسی اسکا ترجمہ</p>	<p>حدیث فارسی</p> <p>اشعۃ اللمعات حاصل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا محمد تقی محمد ہلوی چاچلہاٹ میں بر طبع</p>	<p>کشف الخصال - ترجمہ اردو و ملا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۱۴</p> <p>ہزار مسئلہ - شامل بہت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ ۱۲ مسائل ثنائیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) جمیل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علی سلام علیہ شرع محمدی منظوم مسائل فقہیہ فقہ حنفی قذحاری - ۱۴</p>





اَلَا مَن ظَلَمَ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِیْعًا عَلِیْمًا ۝ اِنْ تُبَدُّوا خَیْرًا اَوْ تَخْفَوْا اَوْ تَعْفَوْا

اَعَنْ سُوْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِیْرًا

لا یحب الله الجہر بالسوء من القول۔ یعنی من احد ای بیاقب علیہ۔ یعنی من احد متعلق لا یحب کے ہوا عدم ہونے سے نہ کہ اس پر عذاب کر دیا اور حاصل انکہ اللہ تعالیٰ کسی سے بدگوا کرنا پس نہ نہیں کرتا۔ اَلَا مَن ظَلَمَ کیا کیا ف تو اسے اگر رد القول سے جہر کیا تو اس سے مواخذہ نہ فرمایا گیا اور طریقہ اسکا یہ کہ اپنے اور ظلم کرنے والے کے ظلم سے کوئی کوئی ظالم کو خبر دے اور اس پر بدعیا کرے۔ واضح ہو کہ مفسر نے من احد سے مستثنیٰ نہ کے مفسر ہو چکا اشارہ کیا لیکن ظاہر مفسر کے نزدیک اس ظلم استغنا انقطع ہو درہ الا من ظلم ہوا اور نیز بعض نے من احد سے مفسر ہو چکا اشارہ کیا لیکن ظاہر مفسر کے نزدیک اس ظلم استغنا انقطع ہو درہ یہ نہیں بلکہ اس سے مواخذہ نہیں ہوئی ہے یہ کہ استغنا انقطع ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول ابن عباس کہ اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ شین پسند کرتا کہ بدعیا کرے کوئی دوسرے پر لیکن اگر ظلم ہووے تو اسکو خصمت ہے کہ اپنے ظلم پر بقدر ظلم کے بدعیا کرے اور یہی معنی ہیں قولہ الا من ظلم کے اور اگر وہ صبر کرے تو اسے ایسے بہتر رواد علی بن ابی طلحہ سے۔ پھر اہل علم نے ہر اس کی کنیت میں جو ظلم کے واسطہ وادہ اختلاف کیا ہیں ظاہر معنی یہ کہ ظلم کو رد اسکا کہ ایسا کلام اپنے ظالم کے حق میں نکالے جو بدعیا کرے۔ اور ابن مالک جو زری نے اس آیت میں کہا کہ کوئی اگر بگووے بڑی بات کے تو بھی اسکو بڑی بات کہے لیکن اگر وہ تجھ پر ہتان باندھے تو تو اس پر ہتان مست باندھ۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ دو آدمی جو آپس میں گالی گلوں کریں تو گناہ اس پر ہو جس نے پہل کی جب تک کہ ظلم اس سے تجاوز نہ کرے رواد مسلم و ابوداؤد اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اپنے اور ظلم کرنے والے کے حق میں بدعیا کی تو اسے بدلے لیا رواد الترمذی ابن ابی شیبہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن انصر لظلم فاولئک ما علیہم من جلیل من انصر لظلم کے بعد ظلم کے بدلایا تو ایسے مواخذہ کی راہ نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ نہان کے حق میں اتنی بڑی اگر کسی قوم کے یہاں نہان اترا اور انھوں نے اسکی ضیافت کی تو اسکو رد اس پر کہ کھلے خزانے اس بات کا ٹکڑی کرے جو اس کے ساتھ لگائی ہو یعنی یوں کہ کسی میری ضیافت میں انھوں نے قصور کیا اور جہر کیا اور یہی مجاہد سے مروی ہے اور ظاہر یہ کہ آیت عام ہے ہر طرح کے ظلم کو شامل ہے اور یہیں سے بعض نے استدلال کیا کہ نہان کی ضیافت در صورت استطاعت واجب ہے اور دیگر احادیث بھی اسی پر دلالت کرتی ہیں اور بعض نے کہا کہ قولہ الا من ظلم کے یہ سننے ہیں کہ لیکن اگر کسی پر ظلم کیا جاوے کہ وہ جس سے بدعیا کرے کہ تو اس کو عفو ہے کہ زبان سے جہر بات نکالے اگرچہ خلاف شرع ہو اور اس قول پر یہ آیت در بارہ اولیٰ

ہو گئے ظالم نے دیر ہی کسی غریب کو دیکھا یا کہ تجھے قتل و قید کرونگا ورنہ تو زبان سے ایسا کہہ بد کمال و لیکن اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں کیا۔ **وَكَانَ**  
**اللَّهُ يَسْمِعُ خَلْقَهُمْ** اور اللہ تعالیٰ کی شان سے عظیم ہوتے ہیں ظالم کو تنبیہ کر کے اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور ظلم کو تنبیہ کر کے حقیقت ظالم کے کیا ہر اس سے تجاوز  
کر کے سچے ظلم کو ایسے امر کی طرف اشارہ فرمایا جو اس کے حق میں بہتر ہو۔ **إِنْ تَبْدُوا خَيْرًا** اس اعمال پر **أَوْ تَخْشَوْا خَيْرًا** مگر  
ظالم کو کسی نیک کام کو یا پوشیدہ عمل میں لاؤ۔ **أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءِ ظَلَمٍ** یا عفو کر کے کسی سوئے ظلم کو یعنی ظلم کو فراموش کرنا کہ اللہ کا **عَفْوٌ** اقدیر ہے  
اور اللہ تعالیٰ عفو کرنے والا قادر ہے یعنی یہ تمھارا حق ہے بہتر ہو کہ تم کو اب جیل بلایا جائے اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہر کہ وہ تعالیٰ قادر سلطان و مقرر  
یعنی عفو فرماتا ہے اور ایک شخص پر جو کہ حالان عرش نبی کریم کے ہیں بعض کہتے ہیں کہ پاک ہے کہ بعد ظلم کے ظلم فرماتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ پاک ہے کہ تو کہ قدرت کے  
بازو سے فرماتا ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ کوفہ دینے سے کوئی مال کم نہیں ہوتا اور عفو کر کے سے تیسرے کو اللہ تعالیٰ نے عفو ہی پر رکھا تاہم اور جس نے اللہ تعالیٰ  
کی اسطے تو اصرار اختیار کیا اسکو اللہ تعالیٰ نے بد کردار قرار دیا ہے اور اس قول اللہ تعالیٰ نے اس کو ظلم سے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے بند پر  
اپنی شفقت ظاہر فرمائی کہ جو کچھ جیل سپر ہوا سندی میں فرماتا کہ غیر شخص کی کھلی کھلی تشبیہ کر کے جیل کر رہا تھی ہو گا کہ غوراً بھی پر وہ درمی ہوا و سے  
اور جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے عفو ہی لینے بہت غیرت والا اسو اسطے ہر سے بدگلت کو کہ نہیں اپنے فرماتا ہے اور یہ جو فرمایا اس ظلم لینے مظلوم کو نہایت و  
اجازت دی تو اسو اسطے مظلوم کی زبان و زاری ہو اور جیسا کہ میں وہ دل کیوں کر اس لغت میں کو دفع کرتا ہے جو ظالم کے فضل اسے اسکو پہنچا ہوا اور  
یہ اجازت نہیں کہ نفس بات کہے بلکہ یہ خداوند مہاجر اور اللہ تعالیٰ سے عفو ہی لینے ظالم پر مظلوم کی بد کردار متناہی اور یہ باندھ کر کہ تعالیٰ نے دین انصرام  
ظالم کو اور لکھ لکھ کر بلال آج ہر اور یہ مظلوم کے واسطے تسلی و تسخیر و اسطے لے لیا کہ مومنوں سے بدگوئی نہ ہو کہ کافر و کاشیہ و یہ قول تعالیٰ  
**إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُقْرِضُوا بِإِئْتِنِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ**

جو لوگ کفر کریں اللہ سے اور اس کے رسولوں سے اور چاہتے ہیں کہ قرض لکھ لیں اللہ میں اور اس کے رسولوں میں

**وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سُبُلًا** اور کہتے ہیں ہم اپنے ہیں بعض کو اور زمین مانتے ہیں بعض کو اور چاہتے ہیں کہ کھلیں بیچ میں ایک  
**أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا**

وہ ایسے لوگ ہیں جن میں اہل کافرتی اور ہم نے تیار کر رکھی ہے کھلیوں کے واسطے ذلت کی مار

**وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُقْرِضُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ** اور جو لوگ یقین لائے اللہ اور اس کے رسولوں پر اور نہ ایک سے ایک کو قرض دیا ہے انہیں انکو دے گا

**يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا** اُنکے ثواب اور اللہ پر بخشنے والا ہر مان

**إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ** یہ رسول ہم پر اور یہود امین بدرجہ اولیٰ داخل ہیں اور نصاریٰ بھی۔ **يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ**  
کیونکہ یہ لوگ بعض رسولوں پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا تو ایک رسول سے بھی کفار کا نام نہ لے سب رسولوں سے کفار کے ہیں اور رسولوں سے  
کفار کو اللہ تعالیٰ سے کفار ہی جیسے رسول کی فرمانبرداری و علی اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہو اور یہاں سے ثابت ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کے دعوے پر نہ نکلا  
اقرار کرے اور رسول صلح سے انکار کرے تو وہ کافر ہو علاوہ اسکے نصرانی ایسے خدا پر ایمان لایا جسکا بیٹا ہوا لکن اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے تو وہ

۱۱

اللہ تعالیٰ سے کافر رہا۔ **وَيُؤَيِّدُ وَنَ أَنْ يَكْفُرَ فَوَاقِبِينَ** اللہ و مسالیم۔ اور چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسولین  
 پھر بتائیں کہ اپنے تفریق بائین طور کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لا دین اور رسولین پر ایمان لا دین۔ اور بعض نے کہا کہ سننے یہ ہیں کہ انھوں نے  
 بعض رسولوں سے انکار کیا تو یہ کہ رسولوں سے انکار ہوا پس یہ فعل اللہ تعالیٰ اور رسول کے درمیان تفریق ہوا۔ اور یہ ظاہر ہے اس واسطے کہ  
 اہل کتاب کے رسولوں سے انکار نہیں کیا تھا اور نہ ایسا کیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور رسولوں سے منکر ہوئے مگر چونکہ کسی طرح پر جیسے بیان ہوا چنانچہ  
 خود تفسیر فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَكَفَرُوا بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ**۔ اور یوں کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں بعض رسولوں  
 اور انکار کرتے ہیں بعض سے۔ چنانچہ یہودی نے موسیٰ علیہ السلام کا انکار کیا اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد علیہما السلام سے انکار کیا اور اللہ تعالیٰ  
 نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا اور حضرت عیسیٰ پر بہتان باندھ کر انکار کیا کیونکہ وہ تو ایسے مسیح پر ایمان لائے جو خدا کا بیٹا ہو عیسیٰ پر ایمان  
 علیہ السلام سے منکر ہوئے پھر احتمال ہے کہ ان لوگوں نے یہ قول بوجہ عداوت و دشمنی کے صاف کہا جو یہاں یہ مراد ہے کہ جب یہودی نے حضرت عیسیٰ سے  
 علیہ السلام کی نسبت کہا کہ ہم ایمان لائے اور حضرت عیسیٰ و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہا کہ ہم انہما ایمان نہ لائے تو گویا انھوں نے کہا کہ تو میں بعض  
 و کفر بعض **وَيُؤَيِّدُ وَنَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ تَسْلِيلًا**۔ یعنی اہل کتاب یہودی و نصاریٰ چاہتے ہیں کہ کفر و ایمان کے  
 درمیان میں ایک سیڑھی بنائی جائے کہ اگر چاہیں تو ان کو کوئی راہ نہیں ہو سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ایمان ہی ایمان ہوگا کہ سب رسولوں پر ایمان لاؤ  
 اور جو کچھ وہ لائے ہیں انہی اجمال یا تفصیل تصدیق کرے اور اگر اس میں سے کسی جزو سے انکار ہو تو کل کی تصدیق نہ رہی پس ایمان نہ رہا جو حق ہو  
 اور نہ حق کے سوا کسی گمراہی کے اور کچھ نہیں اس واسطے فرمایا۔ **أُولَئِكَ هُمُ الْكُفَرُؤْنَ**۔ یعنی ان کی صفیت یہی ہے کہ کافر ہیں۔  
**حَقُّمُ** ضرر تھا منسوب ہو نامہ ان کے بقول مطلق فعل محذوف کا ہوا حق ذلک تھا بیان کیا کہ یہ سب جہاں قبل کے مضمون کی اور جو کہا گیا یہ ہر کہ وہ  
 مدعی تھے جیسے ان کے کفر نہیں ہو تو ہر اس لیے درجیم فیہ فصل اور خبر بالغ امام و زقاہد روایت سے مذکور ہوا اور حاصل ہے کہ ایسے لوگ کفر میں ہیں  
 ہیں قتادہ نے فرمایا کہ یہ لوگ دشمنان خدا یہودی و نصاریٰ ہیں کہ یہودی تو توریت دوسرے پر ایمان لائے اور عیسیٰ و انجیل سے انکار کیا اور نصاریٰ  
 نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن سے انکار کیا اور یہودیت و نصاریت نکالی حالانکہ یہ دونوں بدعتیں ہیں اسلام کو چھوڑ دیا جس پر اللہ تعالیٰ نے تمام رسولوں کو  
 بھیجا تھا اور ایسا ہی سدی و دین جہیچے سے مروی ہو یا جملہ ان کے کافر و مشرک ہونے میں شک نہیں پھر فرمایا۔ **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ**  
**عَذَابًا أَلِيمًا**۔ اور ہم نے کافروں کے لیے عذاب دلت نبیا فرمایا جو حق ہمیں صیغہ اسم نامل ہو پس اگر جیسے امت دینے والا کہا  
 جاوے تو عذاب کو ایسا آغا ہوا ہے جس کی نسبت کہہ لینے ایسا عذاب کہ ذالمانہ۔ یعنی خواری والا جو وہ عذاب درج ہو اور یہاں کہ آخرت  
 میں لازم اور دنیا میں بھی جگہ سے اور واضح ہے کہ جو اخلاق پسندیدہ ہیں جیسے سچ بولنا اور ترس کھانا اور پسین اتقنا رکھنا اور بہرہ ریزی کرنا اور  
 جواہری سے سب کرنا اور مودت و احسان و عیش و طرب میں گرفتار نہ ہونا اور کھانے پینے میں انتہام نہ کرنا وغیرہ ان کے سبب و اچھے اخلاق ہیں اگر ان کے ساتھ جمع  
 ہوں مثلاً سونین جو انور آپس میں شوق پیغمبر غالب باسلطنت و ہیبت ہونگے اور اگر ان کے ساتھ نہ ہو تو کجا ہوا اثر رکھلا و ان کے کو نامیں فلاح و عزت  
 دنیاوی کے ساتھ ہونگے پس اہل اسلام پر فرض ہے کہ پسین اخلاق نبوت کی پیروی کریں۔ دیکھیں کہ اللہ عزوجل نے اہل ایمان کا ملین کی کسی تعریف  
 فرمائی بقولہ۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ**۔ اور جو بندے کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسولوں پر ایمان لائے وہ اپنے سب رسولین  
 ایمان لائے اپنے دل سے تصدیق کی کہ حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک سب اللہ تعالیٰ کے پیچھے رسول برحق تھے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ  
 کی طرف سے لائے سب برحق ہو اگرچہ ہمہ پیروی کرنا اس وقت فقط حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی واجب ہے لیکن ہر ایمان تصدیق سب کی کہتے ہیں تو صحیح ہے

ایسا کیا۔ وَلَمْ یَقِرُّ قَوَّابِیْنِ أَحَدٍ مِنْهُمْ۔ یعنی یہ نہیں کیا کہ بعض کو مانتے اور بعض کو نہ مانتے بلکہ سب کی برحق ہونے کی تصدیق کی  
 اُولَئِكَ سَوِّفَتْ نُؤْتِیْهِمْ اُجُورَهُمْ۔ تو ایسے نیک ایمان والے جو بندے ہیں عنقریب ہم انکو اُنکے اجر یعنی اُنکے اعمال کے  
 ثواب دینگے قَالَ بِنِ کَثِیْرٍ مِّرَادِ اس اُولَئِكَ ہم موصول ہم سے است محمد صلی علیہ وسلم کہ وہ اللہ تعالیٰ وسب رسولوں پر ایمان لاتے ہیں جس طرح کہ آریہ  
 امن الرسول سے واضح ہے پھر توروہ تو ہم نہیں اکثر وہ کی قرأت ہر پس حضرت حق عزوجل نے اپنی عظمت کلام فرمایا پس جو کچھ ثواب عطا فرمایا جائیگا کسی بند  
 کے خیال میں کہہ سکتا ہو اور غصہ کی قراۃ میں یوتیم بالیا را الحقہ ہر ی یوتیم اللہ تعالیٰ سَوَّكَاتِ اللہ عَفُوًّا رَاحِیْمًا  
 اور اللہ تعالیٰ کی شان ہو کہ اپنے اولیا کیواسطے غفور ہر اور اپنے بندوں کیلئے رحمت والا ہر ت لینے جو بندے اُسکے اوپر بواسطہ رسولوں کے ایمان  
 الا کثرت کفر چھوڑ کر اُسکے ولی ہو گئے ہیں اور تعالیٰ الیٰی لغزشین بخشنے والا اور فرمانبردار بند و پیر رحم فرمایا اللہ اور اس آیت میں بڑی امید ملتی ہے کہ او  
 تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ د اُسکے رسولوں پر ایمان لائیکا خاتمہ منہضت و رحمت فرمایا پس اللہ تعالیٰ کے واسطے جو رہنما ہے کہ ضعیف بندوں سے اسقدر  
 قبول فرمایا اللہ تعالیٰ ہمارا وسب سلامت کلام خاتمہ فرماؤ

کَسَمَّ لَكَ اَهْلُ الْكِتَابِ اَنْ تَنْزِلَ عَلَیْهِمْ کِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوْا مُوسٰی الْکَبِرَ

تجھے آگئے ہیں کتاب والے کہ انہر آثار لاد سے کتاب آسمان سے سوا مانگ چکے ہیں موسیٰ سے اس سے بڑی  
 مِنْ ذٰلِكَ فَقَالُوْا اٰیْرٰنَا اللّٰهُ جَهْرَةً فَاَخَذَ تَہُمْ بِصِیْقَہٖ یُظْلِمُہُمْ ثُمَّ اتَّخَذَ وَا

بجیر بولے کہو کھاد سے اللہ سامنے پھر انکو پکڑا بجلی نے اُن کے گناہ پر پھر بنا لیا  
 الْعِجْلَ مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاءَ تَہُمْ بِالْبَیِّنٰتِ فَعَفُوْا عَنْ ذٰلِكَ ۚ وَاتَّخَذَ مُوسٰی سُلْطٰنًا مِّنْہُمْ

پھر انبیان ہو گئے پیچھے بھڑ ہم نے وہ بھی ممانت کیا اور دیا موسیٰ کو غلبہ صریح  
 سَفَعْنَا فَوْقَہُمْ الطُّوْرَ مِیْمًا فِیْہُمْ وَقُلْنَا لَہُمْ اَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا

اور ہم نے اٹھایا انہر ہمارے قول لینے میں اور ہم نے کہا داخل ہو دروازے سے سجدہ کر کے اور ہم نے کہا  
 لَہُمْ لَا تَعْلُوْا فِی السَّبْتِ وَاَخَذْنَا مِنْہُمْ مِّیْمًا قَاغِیْطًا ۝

زیادتی مت کرو ہفتہ کے دن میں اور اُن سے لیا تول گھاڑھا

اوپر کے کلام سے ظاہر ہو کہ ایمان لانا انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ کے واسطے کہ اسی ایمان کو قبول فرماتا ہے اور یہود و نصاریٰ نے  
 جانبداری اور اغراض نفسانی سے اتباع کرنی شروع کی جو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے نہ تھی اور نفس کی پیروی میں جو پسند کیا اُسکو  
 لے لیا اور سب کے بڑھکر یہ حالت یہودیوں کی تھی چنانچہ اس کلام میں اُنکے وہ واقعات چند ذکر فرمائے جو صریح اُنکی حالت مذکورہ پر دلیل ہیں  
 اور اسکے ضمن میں بکثرت اخلاق و فضائل و نفس کے عیوب برج ہیں کہ اُن سے کامل مذہ اخلاص ایمان و اصلاح نفس ہر چنانچہ غور سے دیکھنا  
 چاہیے کہ فرمایا۔ کَسَمَّ لَكَ اَهْلُ الْكِتَابِ۔ یہود را محمد تجھے کتاب لے لینے توریث دے جو اپنے کو یہود کہتے ہیں مانگتے ہیں کہ  
 اَنْ تَنْزِلَ عَلَیْہِمْ کِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ۔ تو اتارا انہر ایک کتاب آسمان سے ف ان لوگوں کی مراد یہ تھی کہ ایک بارگی مجموعہ ایک  
 کتاب تاراجیے موسیٰ پر توریث تھی اور یہ قرآن مجید نہ مانا جو عطور عطور کر کے نازل ہوتا تھا اور یاد رکھو کہ انکا یہ سوال کچھ اس غرض  
 سے نہ تھا کہ ہم ایمان لے آویں بلکہ لغتاً تھا لینے کثرت و عداوت سے ایسی باتیں کرتے تھے کہ اقل محمد بن کعب السدی و قتادہ اور ابن جریر نے کہا



کہ یہودیوں نے یہ سوال کیا تھا کہ ایک لکھی ہوئی کتاب فلاں شخص فلاں کے اوپر اتار دے کہ جو تولا یا پڑی کسی تصدیق ہو اور اس سے انکا عناد ظاہر ہو کہ اس حق و معجزات باہرہ و راہ صواب کلام اعجاز جو جامع فضائل قرآن میں تھا اسکو نہ مانا جو مقتضائے عقل تھا مگر نفس کی پیروی میں ایک کھیل تماشا چاہا اور یہ نسبت کفار قریش کے بھی زیادہ اتحاد تھا اگرچہ ان لوگوں نے بھی سرکشی سے قالوا ان لوہن لکت ہی فخرنا من الارض فربو عا الایا میں سوال عناد کیا تھا اور ہر حق پسند آدمی جانتا ہے کہ حق طریقہ پر چلنے سے اور راہ صواب سے کتنی دوسرے ہوتی ہیں باتین میں قرآن کو جس سے اللہ عزوجل کی وحدانیت اور اسکی کھلی دلیلین اخلاق کریمہ سے آراستہ ہونے کے طریقے اور دنیا و آخرت کی اصلاح و انظام کامل کی راہیں ظاہر باہر ہیں بدون غور و نظر کے چھوڑ کر یہ قیون اور عناد والو کی طرح یہ سوال کیا اس سے انکی افسوسناک حالت ظاہر ہوگی کہ کفر و ہوا پرستی اور نفس کی پیروی اور عقل کی دشمنی انہیں کس قدر جمی ہوئی ہے اسیسو اسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَقَدْ سَأَلُوا اَصْحٰبَیْہِمْ لَکُمْ یٰہٰذَا الَّذِیْ یُنَادِیْہُمْ اَنْ یَّعْبُدُوْا اللّٰہَ الَّذِیْ لَا یَمْلُکُ لَہُمْ شَیْئًا وَّہُمْ یَّکْفُرُوْنَ** سوال کو انکی طرف سے بڑی گستاخی خیال کیا تو انکے باپ ادون نے تو موسیٰ علیہ السلام سے اس سے کہیں بڑھ کر طالب کیا تھا ان جس سے ظاہر ہے کہ کفر میں انکا قیام کہ اتنا تک جما ہوا ہے چنانچہ انکے باپ ادون کا سوال نقل کیا کہ **فَقَالُوْا اَیْنَ ذَا اللّٰہِ جَعَلْہُمْ کُفْرًا یَّعْبُدُوْنَہُ** یعنی موسیٰ سے کہا کہ دکھلائے کہو اللہ تعالیٰ کو جو ہر شے سے بڑھ کر انھوں کے سامنے ہے۔ **فَاَخَذَ تَہُمْ اَصْحٰبُہُمْ بِعُقْبَتِہِمْ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَاَعْبَدُوْا غَیْرَ اللّٰہِ** سوال کی گستاخی میں انہیں عذابنازل ہوا کہ صاعقہ پڑنے لگی آسمان سے اُتری جس سے انکو بارگاہ الالہ کا ذکر المفسرون اور شیخ جلال نے صاعقہ کی تفسیر موت بیان کیا اور شاید لفظ صاعقہ سے مراد آسمان سے آتی کہ انکے دل پھٹ گئے اور یہی سورہ بقرہ میں مذکور ہے واللہ اعلم۔ حاصل آنکہ اس گستاخی کے عذاب میں یہ صاعقہ سے لڑاک ہوئے۔ **بِظُلْمِہُمْ سَبَّوْا سَبًّا یَّکْبُرُ لَکُمْ نِکَیْتُہُمْ لَکُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا اللّٰہَ** اس سوال میں گفت کیا اور اس میں یہ نہیں کہ انھوں نے دیدار کا سوال کیا تھا جیسا کہ بعضی فرماتے ہیں کہ دیدار باری تعالیٰ کے احوال ہر چنانچہ اسکا سوال کر لہے پر عذاب ہوا یہ انہیں بدعتیوں کی غلطی کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو موسیٰ بدرجہ اولیٰ اسخود ہو جتے کیونکہ انھوں نے بھی بقولہ رب ربنا نظر لیا ایک سب سے سوال کیا تھا خصوصاً جبکہ موسیٰ نے دیکھ لیا تھا کہ ان لوگوں پر دیدار کے سوال سے عذاب ہوا پس یہ تو بدعتیوں کا دہم و خیال بالکل غلط ہے صحیح یہ کہ ان لوگوں نے گفت کیا تھا چنانچہ سورہ بقرہ کی آیت سے واضح ہے کہ فرمایا **اِذْ قُلْنَا یٰمُوسٰی اِنَّا نُبَدِّلُکَ فِیْ سَبْعَ اَسْمَآءٍ** اور آگے انشاء اللہ تعالیٰ کے مفسرین نے اس کے سوال دیدار میں تحقیق بیان ہو گا کہ حضرت باری تعالیٰ کا دیدار محال نہیں بلکہ قیامت میں اہل ایمان کو حاصل ہو گا اور انھیں ہر اکثیر اعلیٰ انعام و انصاف اور مدارک میں لکھا کہ **قُلْ لَیْسَ بِہِ سَبْعٌ اَسْمَآءٌ لِّیْ سُبْحٰنَہُ عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ** اس ظلم کے کہ انھوں نے سب سے نقل کیا ہے نیز مانگی اور کسی چیز کو اس کے موقع و محل سے ہٹا کر اظہار اس سے شرک و ظلم ظہور فرمایا اسواسطے کہ جو امرانہ عبادت وغیرہ کے مخصوص بجانب باری تعالیٰ ہے اسکو سبجا بہت وغیرہ میں ثابت کر کے شرک کیا تو ظلم ظہور ہے۔ پس ہوا انکی گفت و سرکشی کا حال ہے کہ ادبی میں کمال کو پہنچے ہوئے تھے اہل ایمان کو زبان و دل سے چیلے اللہ تعالیٰ کی جناب میں اتنا کا ادب چاہتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں اور نیکیاں بندھ دینے میں ہر ایک کے درجہ کے موافق محض اللہ تعالیٰ کیواسطے ادب چاہتے تھے ہر چہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی دوسری بخلت بیان فرمائی۔ **لَیْسَ اَمْرٌ لَّہُمْ اَنْ یَّجْعَلُوْا فِیْہِ سَبْعَ اَسْمَآءٍ لِّیْ** پھر نہایا ان لوگوں نے بچھڑے کہو معبودت یعنی سامری نے جو بچھڑے کی صورت اپنے ہاتھوں ڈھال کر بنا دی وہاں سے گائے کی طرح آواز نکلی تو اسی کو بوجھنے لگے باوجود معرفت ذات و صفات الہی اور شرک کفر کو سن چکے تھے **مِنْ اَنْ یَّجْعَلُوْا فِیْہِ سَبْعَ اَسْمَآءٍ لِّیْ** یعنی انھوں نے حرکت کی بعد ازاں کہ آجکل کہیں اس کے پاس بنیات نہ ہیں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر معجز ہے انکو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں پہنچ چکے تھے پھر بھی نور ایمان سے نقل سنور نہونی اور نفس کی پیروی میں وہم کی پابندی سے بچھڑے کو معبود بنا لیا حالانکہ بدون دلیل نقلی کے سچی نورانی عقل والا کہیں اپنے مانند اشتراک الخلقات

میں سے کسی کی بندگی کرنا تجویز نہ کر گیا پھر کہاں کہ سبیل ہو قوت جانور کی پرورش کرنے لگے قال اللہ تعالیٰ اولئک لا انعام بل هم ضل ماوری ہی بھید ہو کہ  
 حقیقت باطنی میں چونکہ بزر جانور سے بھی گرسے ہوئے تھے تو یہ بھڑانکوا لیا اثر من معلوم ہوا کہ اسکو پوچھنے لگے اور بعض علمائے ذکر کیا کہ اس بھڑے  
 پر چونکہ خاک حیات سے ایک تر تھا یا ور زیادہ باعث ہوا اس واسطے فرمایا۔ **فَعَفُونَا عَنْ ذَلِكْ** پھر ہم نے ان لوگوں کو عفو کیا یعنی جیسے ناسیب  
 نہیں کیا۔ **وَاَقْنَمُوا مَوْسٰی سُلْطٰنًا مُّبِیْنًا** اور دیا ہم نے موسیٰ کو تسلط کھلا ہوا تھا ہر ان کو کوئے اور چننا پچھوٹی سے انکو حکم دیا کہ تم  
 اپنی جانوں کو تو بہ میں قتل کرو یعنی تمھاری تو بہ یہی ہے کہ اپنے آپ کو قتل کرو میں انھوں نے موسیٰ کی اطاعت کی اور انکار نہ کر سکے اور متحمل ہوئے کہ سلطان میں  
 سے محبت و انھو مراد ہو یعنی تو ریت و دیگر آیات کہ منجملہ ان کے یہ واقعہ تو یہ بھی ہو فعلی ہذا عفو کیواسطے توجیہ ہوگی کہ اگرچہ وہ لوگ معجزات ماہرہ دیکھ  
 چکے تھے لیکن باوجود اسکے کہ اعمال شریعت سے قراضہ نہ ہوئے تھے اور ہم میں کثافت کفر باقی تھی تو معاف کر کے تو ریت عطا ہوئی لیکن انھوں نے  
 اسکے احکام کو جو ایک بارگی مجموعہ لکھے ہوئے تھے دیکھ کر سخت جانا اور انکار کیا تو اسکے فرمایا۔ **وَمَرَعْنَا فَوْقَهُمْ اَصْوَادَ** اور اونچا کیا ہم نے  
 ان کے اوپر طور کو پھینکے پہاڑ کو دیا اور ابن عباس سے مروی ہے کہ جس پہاڑ پر سبزہ و نہات ہوا وہ طور کہلاتا ہے پس مفسر نے اشارہ کیا کہ معروف پہاڑ  
 طور سینا مراد نہیں ہے پس بلند کرنا اس پہاڑ کا اس کے سر و پیر باندہ سا بنان کے۔ **یَهْبِطُهَا فِیْ حَرٍّ** اس واسطے تھا کہ ان سے عہد لیا جائے کہ اس پہاڑ  
 کو کیا عہد و بیان کرو ورنہ پہاڑ تم پر ڈال دیا جائیگا تاکہ خوف کر کے اسکو قبول کر لین اور یہ واقعہ کہ طور سینا سے عہد کرنے اور ساحل بحیرہ قمر ہم پر جان  
 عبور کر کے ہلاک فرعون کے بعد نبی اسرائیل پر سے ہوئے تھے واقع ہوا اس طرح انکی دوسری کسرتی بیان فرمائی۔ **وَقُلْنَا لِهٰذَا خَلُوا**  
**الْبَابَ** اور ہم نے ان سے فرمایا کہ تم داخل ہو دروازہ میں نہ لینے اس قریہ کے دروازے میں گھسو مت چل سجدہ کرتے ہوئے نہ  
 اور بیان پیشانی رکھ کر سجدہ کرتے ہوئے مراد نہیں بلکہ کوغ کے طور پر جھکے ہوئے جانا مراد ہے کہ چونکہ قریہ سے یعنی ظاہر میں۔ حالانکہ ان سرکشوں نے تعصبات  
 اس حکم کو بھی جسطرح کہا گیا تھا نہ کیا بلکہ جوڑ و منکے بل گھسیٹے ہوئے چلے۔ واقع ہو کہ تو ریت قبول کرانیکا جب عہد لیا گیا تھا تو پہاڑ اُپر بلند کیا  
 جانا کلام مجید میں مذکور ہے اور مفسر **جلال** نے مانتہ **بِضَاوٰی** و **تَشْفٰی** غیر کے قریہ میں غل ہونے کیوقت بھی اس پہاڑ بلند کیے جانیکی  
 قیید ذکر فرمائی ہے حالانکہ تو ریت کے معاہدہ کے بعد نبی اسرائیل ایک مدت تک جنگل میں پھنسے رہے پھر اسکے بعد قریہ فتح ہوا بلکہ حضرت موسیٰ نے  
 اسی زمانہ میں جبکہ یہ لوگ جنگل میں پھنسے تھے وفات پائی ہے پس شاید کہ یہ دوبارہ واقع ہوا ہو یا سو اقلیم سے ٹھکلیا اور باوجود اسکے بھی مقام میں  
 نامی یہ قسمین غلط واقع ہو گیا ظاہر اکثر روایات امین نبی اسرائیل سے لیکھی ہیں لہذا اصوب یہ ہے کہ بقدر آیات کہ یہ میں آیا ہے اس بقدر پر انکاف کیا جاوے  
 اور قصص میں انکو دخل نہ دیا جاوے کیونکہ آیات کلام اللہ سبحانہ کا سمجھنا ان قصوں پر موقوف نہیں ہے اور ترجمہ انشاء اللہ تعالیٰ مابعدین اسکو تحقیق کر دیکھا۔  
 اور قتادہ سے روایت ہے کہ یہ بیان کیا جاتا تھا کہ یہ قریہ بہیسا مقدس تھا اور اس کی کثیرت بھی جہزم کے ساتھ بیت المقدس ہی کھڑی اور بعض نے کہا کہ  
 ایلیا اور بعض نے کہا اریحا وغیرہ احوال میں کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں بنوا اسرائیل بیت المقدس میں داخل نہیں ہوئے۔ لیکن یہاں مخصوص  
 نہیں کہ یہ زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں حکم ہوا تھا بلکہ بیان انکی نامرمانیوں کی تعداد ہے اسی سے بہت کا قصہ فرمایا کہ۔ **وَقُلْنَا لِهٰذَا خَلُوا**  
**فِی السَّبْتِ**۔ یعنی اور ہم نے انکو حکم دیا کہ تجا ورت کر و سب کے زمین سے لینے سب کے روز جو جس عبادت کیواسطے سبک ہوئے فارغ کیا گیا ہے  
 تو اس میں حد سے تجاوزت کر کہ اس روز چھوڑ دینا شکار کرو۔ اور یونس نے نافع سے لاتعد و الفتح عین تشدید ال دایت کیا پس راصل لاتعد و  
 تھا کہ تا کو دال میں انعام کر دیا اور یہ قصہ نہ انداؤ علیہ السلام میں واقع ہوا اور وجہ یہ تھی کہ سند میں نیچر ہی کے روز چھوڑا دینا تھا اور اسی روز  
 چھیلنا کثرت سے آتی تھیں وہ نہ باقی یا م خالی جاتے تھے اور حالانکہ ان لوگوں نے نہ مانا۔ **وَآخٰذْنَا مِنْهُمْ مِّثَاقًا غَلِیْقًا**



ہنے اسے اس بات پر گرا ہمد و پیمان لیا تھا کہ پھر بھی انھوں نے توڑ دیا یہ سب تو انکی گستاخیوں و بدعیدوں کا بیان ہوا جو انھوں نے حضرت موسیٰ و ابیہریم و نوح کے ساتھ کین جنکے واسطے آج تعصب کرتے ہیں اور آئندہ انکی سزا مذکور بقولہ تعالیٰ

فِيمَا أَنْفَضِهِمْ مِمَّنَّا قَتَلَهُمْ وَكَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قَتَلْنَا

سوائے قول توڑنے پر اور مکر ہونے پر اللہ کی آیتوں سے اور خون کرنے پر پنبہ زون کا ناسخ اور اس کہنے پر کہ ہمارے دلیر غلبے پہل طبع اللہ علیہا بکفر ہم فلا یؤمنون الا قلیلاً ویکفر ہم وقولہم علی

مَرِّمَ كَبْتَنَا عَظِيمًا وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ

اور اس کہنے پر کہ ہم نے مارا مسیح عیسیٰ مریم کے بیٹے کو جو رسول تھا اللہ کا اور کچھ نہیں انکو اسکی خبر مگر اہل پرچلنا اور اسکو مارا نہیں بیشک بلکہ اسکو ٹھالیا اللہ نے اپنی طرف اور اسکو بدست حکمت دالا

مَّا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَّا أَكْثَرُ بِهِنَّ مِنْ عِلْمٍ أَتَىٰ بَالِغٍ فَوَقَّعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

فِيمَا أَنْفَضِهِمْ مِمَّنَّا قَتَلَهُمْ اس میں ما زائد ہر جو تاکید سبب کے واسطے بڑھایا گیا یعنی قوی سبب سے ایسا ہوا اور با سبب ہے اور تعلق اس کا فعل محذوف سے ہے اسے لانا ہم سبب نقض ہم لینے ہم نے انکو ملعون کیا بسبب

ان کے توڑ دینے کے عہد ميثاق کو۔ ہ۔ اور یہ حذف فعل بقرینہ دوسری آیت کے کہ فرمایا نبیما نقضہم ميثاقہم لعلنا ہم کہا لعلنا اصحاب السبت الایہ۔ اور ميثاق یہ تھا کہ صفت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر کرین کذا اقل و لیکن اوچہ یہ ہے کہ یہ بھی بخلہ ان امور کے تھا جو ميثاق میں داخل تھے کیونکہ انصاف ان پر قبل کے واقع ہوئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں

تقصیر کرنا اور چھپانا اسے وقع میں آوے اسلیئے کہ شریعت و اخلاک پر اسے تو یہ لوگ ہوئے جو زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تھے لعلنا ان ان گستاخوں کے عہد توڑ دینے سبب۔ و کفر ہم بآیات اللہ اور آیات الہی سے کفر کر نیکے سبب کف وہ آیات جو توحید میں تھیں

اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتی تھیں و قتلہم الانبیاء اور انبیاء کو قتل کر نیکے سبب کف جیسے ذکر یار مکی کو قتل کر ڈالا۔ بغیر کسی سبب کے جس سے احتیاق قتل ثابت کرین بلکہ محض نفسانیت عداوت حق کیوجہ سے قتل کیا۔ و قولہم قتلنا

قَتْلَهُمُ الْبَغْيَ حَقٍّ بغیر کسی سبب کے جس سے احتیاق قتل ثابت کرین بلکہ محض نفسانیت عداوت حق کیوجہ سے قتل کیا۔ و قولہم قتلنا قَتْلَهُمُ الْبَغْيَ حَقٍّ اور سبب انکے اس قول کے کہ قتلنا بغل و ت یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہود نے ایسا کہا تھا چنانچہ سورہ بقرہ میں گذرا

بَقُولِهِمْ قَتَلُوهُ لَعَلَّ نَحْنُ مُسْلِمُونَ اور قتال ہر کہ دیگر انبیاء علیہم السلام سے ان یہودیوں کے باپ داد کے کہا کرتے ہوں اور مٹی اس کے یہ کہ ہمارے دل ڈھکے ہیں جیسا کہ ابن عباسؓ مجاہد و جامعہ تابعین سے مروی ہے اور یہ پانچ قول مشرکین کے کہ قتلنا قتلنا بنی انکہ نماذعونا الیہ الایہ۔ اور بعض

نے کہا کہ جمع غلظت ای قتلونا او علیہم السلام ہمارے دل تو خزانہ علم ہیں ہر کسی رسول کی شریعت وغیرہ کی حاجت نہیں ہے اور اول اصح ہر اور مٹی یہ کہ طعن سے کہتے کہ ہمارے دل تو ڈھکے ہوئے ہیں تمہاری بات ان میں نہیں سماتی ہر اسکو اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا بقولہ۔ کَلِّمْهُمْ اللَّهُ۔ اور تم انہیں

عَلَيْهَا يَكْفُرُ ہر نے اپنے ڈھکنا نہیں بلکہ اس سے بڑھکر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر مکر کردی بسبب انکے کفر کی پس کوئی نصیحت سوسر نہ کیا

اور اس کہنے پر کہ ہم نے مارا مسیح عیسیٰ مریم کے بیٹے کو جو رسول تھا اللہ کا اور کچھ نہیں انکو اسکی خبر مگر اہل پرچلنا اور اسکو مارا نہیں بیشک بلکہ اسکو ٹھالیا اللہ نے اپنی طرف اور اسکو بدست حکمت دالا

ہو ہیں نہیں مالتی ہے۔ **قُلْ اَيُّ مِلَّةٍ اَقْلَبُ** پس نہیں ایمان لاتے مگر میں سے تھوڑے ف جگہ دو پر مرنین ہر جیسے عبد اللہ بن سلام غفر  
اور اسکی تفسیر سورہ بقرہ میں گذر چکی۔ اور بعض نے کہا کہ آلا ایمان اقلیلا۔ یعنی تھوڑا ایمان لینے پورا ایمان نہیں لاتے بلکہ بعض رسولوں پر مانند نبوی کے جو کائنات  
ہر رسول کے بعض پر ایمان اور بعض سے انکار ہنر نہ کل سے انکار کے کفر ہو۔ **وَيَكْفُرْهُمْ** نہ انیا بیٹے وکر الباء الفاضل بینیہ وین باعطف علیہ  
یعنی اور ملعون کیا ہیں انکو سبب انکے کافر ہونیکے یعنی دوسری بار حضرت عیسیٰ سے کفر کیا اور یہ ملعون ہر مقتضیہ پر بالکفر ہم پر لیکن باکو عطا  
فرمایا اسوجہ سے کہ ملعون و ملعون علیہ کے درمیان قول بل طبع اللہ علیہما الخ سے فصل ہو گیا تھا اور نیز حب ملعون دراز ہو جائے تو عا دہ بلا فضل  
بھی سخن ہے۔ **وَقَوْلِهِمْ عَلٰی مَرْكِبِهِمَّا نَا عِظَمًا** اور سبب انکی بدگوئی کے مریم پر بہتان عظیم لگا کر تے کیونکہ یہود نے ان پاک  
بندی کو زنا کی تہمت لگائی لعنہ اللہ علیہم ایسا ہی ابن عباس سے مروی ہے اور عظیم اسوجہ سے کہ زنا بد فعل ہے جس سے فرزند کا خون ہوتا ہے  
خصوص بلا کسی دلیل کے خصوص جبکہ ولادت کے بعد حضرت عیسیٰ سے پوری بریت کے معجزات ظاہر ہوئے خصوص جبکہ حضرت یحییٰ انکے قریب  
موجود تھے کہ بچہ پڑھے و بڑھیا سے پیدا ہوسا جیسے حضرت عیسیٰ بدون باپ کے مانند آدم کے بدون مان و باپ سے پیدا ہوئے تھے۔  
**وَقَوْلِهِمْ نَفَرًا** اور سبب اس قول کے جو فکر تھے ہوسا انھوں نے کہا کہ۔ **اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسٰی بْنِ مَرْيَمَ رَسُولَ**  
**اللّٰهِ** کہ قتل کیا ہر سچ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ کو یہ لوگ سخرہ بن و ٹھٹھول سے کہتے تھے جیسے مشرکین کہتے تھے حضرت  
صلیہ کو کہ یا ایہا الذی نزل علیہ لند کر انکے جنون میں مٹی کہہ مٹنے قتل کر دیا سچ عیسیٰ بن مریم کو چاہنے واسطے رسول اللہ ہونیکے مدعی تھے اور  
شاید اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی تکلیف کے لیے یہ وصفت ذکر فرمایا ہر حال مراد یہ ہے کہ اپنے زعم میں وہ اوگلیسا جانتے تھے کہ ہم نے سچ علیہ السلام کو قتل  
کر دیا حال یہاں تک یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے مجموعہ ان سب باتوں کی وجہ سے جو مذکور ہوئی ہیں انکو عذاب لعنت میں گرفتار کیا ہے پھر اللہ  
تعالیٰ نے ان مردود کے دعوے قتل میں مکذیب کیا چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَّوْهُ وَلٰكِنْ تَشَابَهَ لَهُمْ** اور انھوں نے  
عیسیٰ بن مریم کو قتل نہیں کیا اور نہ اسکو دی ولیکن آپر شبہ کیا گیا کہ ان بیداکوں نے تو اپنے زعم میں حضرت عیسیٰ کو جو اللہ عزوجل کا  
رسول تھا قتل کر کے گناہ عظیم جو کفر ہے کیا لیکن یہ گمان انکا نقطہ ہر حقیقت میں وہ قتل نہیں کرنے پائے اور نہ رسولی دی ولیکن انکی نظر میں شبہ  
کر دیا گیا اسی شبہ امر المقتول و المصلوب ہو صاحب ہم عیسیٰ ای القی اللہ شہم علیہ ظنہ ایاہ یعنی جو مقتول و مصلوب ہوا وہ انھیں کا ساتھی نہ  
تھا جو سرغ بتائے کو گیا تھا وہ عیسیٰ کے مشابہ کر دیا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے اس منہ کے فقط چہرے پر حضرت عیسیٰ کی شبہات ڈال دی پس  
یہود نے اسی کو عیسیٰ گمان کر کے قتل کیا اور رسولی دی و عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا مگر ہم کہتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سچ کہنے کی وجہ  
بلا تو یہ کہ جبریل علیہ السلام نے آپر برکت کا ہاتھ پیر تھا پس سچ بچتے سمجھے تھے یا یہ کہ سب نندہ و کورھی کو سچ کرتے وہ اچھا ہو جاتا پس ہم نے  
اسے تھے یا انکے ستار دین لینے دائمی مسافر رہتے تھے اور مروی ہے کہ یہود مردود کے ایک گروہ نے کھلے خزانے حضرت عیسیٰ کے منہ پر انکی  
مان کو گالی دی وہ بتان باندھا پس حضرت عیسیٰ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ اے میرے اللہ تعالیٰ جامع صفات کمال تو ہی میرا پروردگار ہے  
انھی نے مجھ بندے کو اپنے کلمہ سے پیدا کیا اور رسول کیا میں ان لوگوں کی ہدایت چاہتا ہوں اور یہ اسطرح مجھے خوار بنا چاہتے ہیں تو  
انکو لعنت فرما اور مجھے عفو کرے پس گاہ ان ملعون پر جنھوں نے گالی دی تھی عذاب نازل ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو سوز و چند کر دیا اور  
بعض روایت میں ہے کہ دمرتہ ایسا واقعہ ہوا ایک مرتبہ سورہ سے اور دوسرا گروہ بندہ ہوئے تھے باوجود اسکے ان ملعون کو تنبیہ نہ ہوئی اور  
راہ راست نہ سوچی بلکہ اوندھی بچھ رہا مالتی کہ بڑا ساحر زبردست ہے اور بادشاہ پر چاد و اثر کر چکا لہذا بادشاہ دشمنی کے پاس گئے کہ کافر

اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو قتل نہیں کیا اور نہ اسکو دی ولیکن آپر شبہ کیا گیا کہ ان بیداکوں نے تو اپنے زعم میں حضرت عیسیٰ کو جو اللہ عزوجل کا رسول تھا قتل کر کے گناہ عظیم جو کفر ہے کیا لیکن یہ گمان انکا نقطہ ہر حقیقت میں وہ قتل نہیں کرنے پائے اور نہ رسولی دی ولیکن انکی نظر میں شبہ کر دیا گیا اسی شبہ امر المقتول و المصلوب ہو صاحب ہم عیسیٰ ای القی اللہ شہم علیہ ظنہ ایاہ یعنی جو مقتول و مصلوب ہوا وہ انھیں کا ساتھی نہ تھا جو سرغ بتائے کو گیا تھا وہ عیسیٰ کے مشابہ کر دیا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے اس منہ کے فقط چہرے پر حضرت عیسیٰ کی شبہات ڈال دی پس یہود نے اسی کو عیسیٰ گمان کر کے قتل کیا اور رسولی دی و عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا مگر ہم کہتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سچ کہنے کی وجہ بلا تو یہ کہ جبریل علیہ السلام نے آپر برکت کا ہاتھ پیر تھا پس سچ بچتے سمجھے تھے یا یہ کہ سب نندہ و کورھی کو سچ کرتے وہ اچھا ہو جاتا پس ہم نے اسے تھے یا انکے ستار دین لینے دائمی مسافر رہتے تھے اور مروی ہے کہ یہود مردود کے ایک گروہ نے کھلے خزانے حضرت عیسیٰ کے منہ پر انکی مان کو گالی دی وہ بتان باندھا پس حضرت عیسیٰ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ اے میرے اللہ تعالیٰ جامع صفات کمال تو ہی میرا پروردگار ہے انھی نے مجھ بندے کو اپنے کلمہ سے پیدا کیا اور رسول کیا میں ان لوگوں کی ہدایت چاہتا ہوں اور یہ اسطرح مجھے خوار بنا چاہتے ہیں تو انکو لعنت فرما اور مجھے عفو کرے پس گاہ ان ملعون پر جنھوں نے گالی دی تھی عذاب نازل ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو سوز و چند کر دیا اور بعض روایت میں ہے کہ دمرتہ ایسا واقعہ ہوا ایک مرتبہ سورہ سے اور دوسرا گروہ بندہ ہوئے تھے باوجود اسکے ان ملعون کو تنبیہ نہ ہوئی اور راہ راست نہ سوچی بلکہ اوندھی بچھ رہا مالتی کہ بڑا ساحر زبردست ہے اور بادشاہ پر چاد و اثر کر چکا لہذا بادشاہ دشمنی کے پاس گئے کہ کافر

ستارہ پوجتا تھا اسکو آمادہ کیا کہ اُسے حضرت عیسیٰ کے قتل کا فرمان بھیجا اور بیت المقدس کا حاکم اپنے ساتھ یودیون کو لیکر انکی تلاش میں ہوا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ قال بن ابی حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معاویہ عن الانش عن النہال بن عمرو عن سعید بن جبیر عن ابن عباس کہما ابن عباس نے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھا لینا چاہا تو حضرت عیسیٰ جھک کر اپنے یاروں کے پاس آئے اور مکان میں بارہ حواریین تھے پس مکان کے چھوٹے سے جھک کر انکے پاس کوٹھری میں آئے گویا انکے سر سے پانی پھیلتا تھا اور فرمایا کہ تم میں ایک شخص ایسا ہے کہ بارہ مرتبہ میرے ساتھ کفر کریگا بعد ازاں کہ اُسے چھ پر ایمان لانا تھا ہر کیا ہی پھر فرمایا کہ تم لوگوں میں سے کون اس بات کو اختیار کرتا ہے کہ مجھ سے میرے قتل کیا جائے اور جنت میں میرے درجہ میں میرے ساتھ ہو اور اسکے چہرے پر میری شبابہت ڈالی جائیگی پس ایک نوجوان اٹھ کھڑا ہوا کہ میں قبول کرتا ہوں اور یہ سب کچھ میں تمہیں اپنے فرمایا کہ تو بیٹھ جاگو یا حضرت عیسیٰ نے اسکو ناجائز کار بھجھا دیا پھر دوبارہ وہی بات کہی تب بھی وہی نوجوان کس اٹھ کھڑا ہوا پھر چھٹا یا پھر تیسری بار اعادہ کیا تب بھی وہی نوجوان اٹھ کھڑا ہوا پس اپنے فرمایا کہ تیری ہی قسمت میں یہ وداع ہے پھر عیسیٰ کو ذرا سی نیند آگئی وہ آسمان کو اٹھا لیے گئے اور اس نوجوان کے چہرے پر عیسیٰ کی شبابہت ڈالی گئی اور یہودی کی دوڑ لگئی انھوں نے اس شخص کو گرفتار کر لیا جب شبابہت پڑی تھی اور قتل کر کے سولی دیدی پھر انہیں سے بعض نے حضرت عیسیٰ سے بارہ مرتبہ کفر کیا بعد ازاں کہ انہر ایمان لایا تھا اور یہ سب تین گروہ ہو گئے ایک گروہ نے کہا کہ ہم میں اللہ تعالیٰ رہا جب تک اُسے چاہا پھر آسمان کو چڑھ گیا یہ لوگ تو یقیناً ہر فرقہ پر اور دوسرے نے کہا کہ ہم میں اللہ تعالیٰ کا بیٹا تھا پھر اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس بلا لیا اور یہ دستور یہ فرقہ پر اور تیسرے فرقہ نے کہا کہ ہم میں اللہ کا بندہ اور اسکا رسول برحق رہا پھر اسکو اللہ تعالیٰ نے اٹھا لیا اور یہی مسلمان فرقہ تھا پھر دونوں کافر فرقوں نے لکھ فرقہ مسلمان کو قتل کر ڈالا اور ہر فرقہ مسلمان مٹا ہوا رہا یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے صلح کو مبعوث فرمایا اور اپنے حق بات کو تازل فرمایا تو ایمان لایا ایک گروہ نبی اسرائیل کا یعنی وہ گروہ جو زمانہ عیسیٰ میں ایمان لایا تھا اور کفر کیا ایک گروہ نبی اسرائیل نے یعنی جسے زمانہ عیسیٰ میں کفر کیا تھا پس قولہ تعالیٰ فایذنا الذین آمنوا یعنی ہر صلح کی مدد سے مسلمان فرقہ کے دین کو کافر فرقہ پر ہر دوئی قال بن کثیر وہذا السنا صحیح وقد رواہ سعید بن منصور والنسائی وابن مردويه وقد رویت القصة بالفاظ مختلفة فیما رواہ ابن جریر وسعید بن حمید وابن المنذر ومحمد بن اسحاق بن یسار رحمہم اللہ تعالیٰ نے ہر حکم جانتا ہے کہ قصہ زائد ان روایات مختلفہ کے ذکر کیے کیونکہ مزید افادہ سے خالی نہیں لیکن روایت مذکورہ بالا میں اپنے موقع پر لکھنا چاہیے قال بن کثیر اور اس شخص پر عیسیٰ کی شبابہت ڈالی گئی گویا وہی عیسیٰ پر اور کوٹھری کی چھت میں ایک روزہ ہو گیا اور عیسیٰ کو نیند آگئی اسی حال میں آسمان کو اٹھا گئے کہ قال تعالیٰ اوذا قال اللہ عیسیٰ انی متوفیک فی افکال فی الایہ پھر ساتھ وائے باہر نکلے تو جب یہود کے دوڑ والوں نے نوجوان کو دیکھا تو عیسیٰ گمان کر کے راست میں پکڑ لیا کہ یہی وہی اور نصاریٰ کے ایک گروہ نے بھی یہود کے دعویٰ کو کسب کرنے کے قتل کیا ہے اپنی جہالت و نادانی سے مان لیا سو اسے ان لوگوں کے چھوٹے نے اٹھا اٹھا یا جانا انھوں نے دیکھا پس اٹھا گئے کہ باقیوں نے اپنی کتابوں و انجیلوں میں گمان یہود کے موافق یہی ذکر کیا کہ وہی دیکھ ہوئے کے پاس مکریم رویا کین اور جس پر عیسیا کے بیٹے کو حضرت عیسیٰ نے زندہ کیا تھا اُسے ساتھ دیا۔ باجملہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا امتحان ہے کہ اُسے بندوں کو اس میں بتلایا اور اس ضمن میں عجیبے طریقے بتائیں ہر ان ارجلہ ان لوگوں کو جسکی جبلت تھی کہ اوہام و گمان کی پیروی میں نسبت سادہ عقلی و فنی کے زیادہ سرگرم تھے بتلایا کہ وہ پھر فرمایا۔ و ان الی قیوت اختلاف فیہ۔ اور جن لوگوں نے دوبارہ عیسیٰ کے اختلاف کیا ہے۔ کھلی شکایت ہے کہ تروہ اس سے شک میں تھے فس ای بن قتلہ حیث قال بعضهم لما راوا القتل الوجہ وہ عیسیٰ واجسہ لیس بجسدہ فلیس ہو وقال آخر ان بل ہو یوسیت عیسیٰ کے قتل سے شک میں ہیں چنانچہ بعض نے جب ان میں مقتول کو دیکھا کہ چہرہ تو وہی عیسیٰ کا چہرہ ہی مگر بدن وہ نہیں ہے تو دوسروں نے کہا کہ نہیں یہی وہی ہے اور ان



بوجہ غم کے بگڑ گیا۔ **وَمَا لَهُ حَرِيْبٌ مِّنْ عَلِيٍّ** اور اس کے قتل کے ساتھ کچھ قطعی علم نہیں تھا۔ **إِلَّا اتِّبَاعُ الظَّنِّ** لیکن فقط گمان کی پیروی کرتے تھے۔ یہ اشتنا قطع ہو کر الایضے لکن ہر ای لیکن یہ لوگ پیروی کرتے اس گمان کی جو انھوں نے اپنے خیال میں غیل کر لیا اور گڑھ لیا تھا **وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيْنًا** اور نہیں قتل کیا اسکو در حالیکہ یہ بات یقینی نہ ہو۔ یقیناً حال ہی جو نفی قتل کا ہو کہ ہر **وَقَالَ بَنُ كَثِيْرٍ يٰ قَتَلُوْهُ ثَقِيْنِيْنَ** یعنی نہیں قتل کیا اسکو در حالیکہ یقین رکھتے ہوں بلکہ شک و دو شک کرنے والے تھے کہ شاید بدن بگڑ گیا ہو اور چہرہ تو وہی معلوم ہوتا ہے پس مشکوک تھے اور یقیناً قتل نہیں کیا۔ **بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْنَا** بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنی طرف اٹھالیا اور جب عیسیٰ کے حواریں نے مدت کے بعد لوگوں سے پناہ مانگنا نہ ظاہر کیا تو اوپر بھی زیادہ شک ہو گیا اگر کہا جاوے کہ ایسی ضمیمہ بجانب حق تعالیٰ راجع ہو حالانکہ یقیناً و تعالیٰ جسم و ہیکل پاک سرور اور پوری شان پاک کے لائق ہی نہیں ہیں تو جواب یا گیا کہ رضائے مخدوہ ہر ای الی ما۔ یعنی اپنے آسمان کی طرف اٹھایا۔ اور اعتراض کیا گیا کہ اضافت کا کوئی فائدہ نہیں بلکہ الی اسما چاہیے تو جواب یا گیا کہ نہیں بلکہ اضافت سے یہ فائدہ ہے کہ ایسے مقام کی طرف اٹھایا یہاں کسی آدمی کا ہاتھ نہیں پہنچ سکتا ایسا واسطے اہل تفسیر نے کہا کہ قولہ الی ایسی الی مکان لا یصل ہنا کہ حکم انسان اور یہ معنی نہیں کہ ضمیمہ مذکور راجع بجانب مکان ہو کیونکہ ال عمران میں قولہ الی متوفیک رافعہ لکی۔ **الآیۃ** میں ضمیمہ کا رجوع بجانب و تعالیٰ مصرح ہے۔ اور بعض نے کہا کہ سبب غفلت جلال الہی کے بہت ہوئی نسبت حضرت باری تعالیٰ کی طرف قرار دی گئی ہو چنانچہ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے عرش کو ساتون آسمان کے اوپر فرمایا ہے مگر یہ اس معنی کے نہیں کہ فی حقیقت اس قدر تعالیٰ سے ہوا کہ واسطے جنت اعلیٰ محل استقرار ہو کہ بالقطع معلوم ہے کہ او تعالیٰ جسم و ہیکل سمیرا ہو پس معنی قولہ فرفعہ الیک کے یہ کہ فعل الی اسما واسطے احوال میں آسمان کی طرف اٹھایا جانا نہ ہو کہ **وَمَا كَانَ اللّٰهُ عِزًّا** فی ملکہ اور اللہ تعالیٰ غالب ہے اپنی اوصاف میں **حَکِیْمًا** فی صفہ جو کرنا ہو وہ کمال حکمت کے ہے اگرچہ بندہ ناچیز مخلوق کی عقل اس حکمت کو نہ پہنچے پھر واضح ہو کہ وہیب بن منبہ کے قول میں شرعاً حواریں سب بصورت عیسیٰ ہو گئے اور آخر ایک نے اپنی جان فدا کی بائیں جانب و عیسیٰ اٹھا لیے گئے اور دوسری وایت میں دیکھتے ہیں کہ صبح ہوتے حواریوں سے ایک شخص کی نسبت حضرت عیسیٰ نے مرتد ہو جانے کا سہم اشارہ فرمایا تھا اور کہا تھا کہ مجھے لیلیٰ نامو کہ فرشتہ کر گا وہ یہود کے پاس پتہ بتائے گیا اور تیس درم پر لکھ لایا اور اللہ تعالیٰ نے نوجوان پر عیسیٰ کی شباهت ڈالی اور قتل ہوا پھر جو مرتد ہوا تھا انا دم ہو کر اپنا گلا گھونٹ کر مر گیا۔ روایا ہاں جو میر اور محمد بن اسحق نے طول روایت سے نام حواریں کے ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ یہودی جبے وڑ لیکر داخل ہوئے تو تعداد عیسیٰ مع حواریں کے جانتے تھے پھر جب شہید عیسیٰ ڈالی گئی تھی اسکو قتل کیا اور عیسیٰ اٹھائے گئے پھر پھر تعداد معلومہ کے ایک کو سب کا نام یہودس زکریا یوطا۔ تھا کم پایا ساسی میں اختلاف ہو کہ یہ جسم تو اسی حواری کا ہو مگر چہرہ البتہ جبرائیل سے ہو اگرچہ یہ سبج ہو تو وہ کہاں گیا غرض کہ اختلاف پڑ گیا اور بعض نصاریٰ کا گمان ہے کہ اسی نے انکو پتہ بتایا مگر چونکہ اسی پر شباهت ڈالی گئی تو اسکو قتل کیا حالانکہ وہ چلا تا تھا کہ میں نے ہی نکو پتہ دیا ہو میں عیسیٰ نہیں ہوں مگر اسکو قتل کیا پھر اللہ تعالیٰ دانا ہے کہ بات کیا واقع ہوئی لیکن قطعی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسیح علیہ السلام کو اٹھالیا اور دنیاوی خواہش غذا و پانی وغیرہ سے انکو قطع کر دیا اور عیسیٰ کا سہم اپنی مشتبہ کر دیا گیا۔ اور ابن جریر نے یا اختیار کیا کہ حضرت عیسیٰ کی شباهت اُن کے نام مہاب پر طاری ہو گئی تھی اور یہود نے کہا کہ ہکو سحر میں ست لاؤ ٹھیک پتا بناؤ ورنہ ہم تم سب کو قتل کر دیں اور انہیں سے ایک نے اپنی جان فدا کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اٹھائے گئے تو تعداد میں کمی پائی جانے کی وجہ سے اختلاف ہو گیا اور شبہ پیدا ہوا اور مصر حکم کہتا ہے کہ روایت ابن ابی حاتم وغیرہ من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس صحیح الاسناد ہے واللہ اعلم و ابن جریر بن عباس میں شباهت واقع ہو جانے کے اسرار کو یوں بیان کیا کہ قولہ و لکن شبہ ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی خلقت میں ایک روح روحانی تھی جسے ظہور اسرار انہی تھا پس اس نور کے ظہور سے وہ مرد و کنوز ملے کہ تھے کیونکہ یہ ظہور خالص اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا اپنے قدرت کا ظہور اس

نہایت ہی عجیب و غریب کی کا قادی بنیں

باسمہ تعالیٰ نے انکو اپنے قرب میں ٹھکانا چاہا انکی روح سے پردہ اٹھا دیا پس انکے بعض خاص مریدوں پر انکی روح کا ظہور ہوا جس سے وہ شخص انکے نقش سے منقوش ہو گیا اسواسطے کہ عیسیٰ کی صورت انکی روح کے نقش سے منقوش تھی اور یہ ظہور قوت الہیہ کا تھا اور اس سے عیسیٰ کو تائید قلبیہ عیان تھی یعنی ایمان موجودات کو بدل دیتے تھے اور یہ نہیں ہو سکتا اگر اسی طرح کہ اللہ عزوجل کا فعل ہوا اگرچہ ظہور اسکا ایک ظہر خاص سے ہوا لیکن فعل الہی عزوجل اس سے پاک منزہ ہر کہ ایمان انسانی ناسوت کو لاہوت سے کچھ لگاؤ ہو جائے یعنی مثلاً انسان اگر عبادات سے کوئی کام لیتا ہے تو اس میں دخل فی کلمہ عبادات کو بھی ہو جاتا ہے اور فعل باری تعالیٰ کے ظہور میں ظہر عیسیٰ کو کچھ بھی متزاج نہ تھا۔ اور جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عیسیٰ کو اس کیفیت سے سے اٹھا لیا ایمان یہ قیاس اشارہ ہر کہ او تعالیٰ کے علم قدیم میں یہود و نصاریٰ کی طبیعتیں معلوم تھیں وہ تمام لوگوں پر ظاہر کر دین کہ یہ لوگ تقدیر و تفسیر سے نفرت کرتے ہیں اور شہیکہ طرقت مال ہیں پس اللہ عزوجل کمال منزہ و مقدس ہر کسی تصور وہم و خیال و تپاس کو مجال نہیں کہ اسکو ذہن میں لاوے وہ ہر شہادت سے بری ہر کوئی چیز اسکے مانند نہیں ہے اور یہ لوگ ایسے معبود کی طرف مائل ہوتے ہیں جن میں مشابہت ہو کیونکہ یہ لوگ ایسے ہیں کہ خیال و وہم کے بندے ہیں کیا تو نہیں دیکھتا کہ پھر شے کے پوجنے والے کیسی محبت سے اس کے بندے بن بیٹھے تھے اور تو نہیں دیکھتا کہ نصاریٰ کس جرأت سے کہہ کر فرمودے ہیں کہ ان دفتر ہوسن بن مریم اللہ وہی مسیح بن مریم ہیں اس طرف سے اٹھا نہیں انکو قدس صفات کی معرفت ہوتی لیکن غلطی بد بانی میں انکی لوہے کے تال ہونگے یہ دوسری بات ہے

**وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا كَيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ ۚ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا**

اور زمین کوئی اہل کتاب میں سے مگر انکو ضرور وہ عیسیٰ پر ایمان لا دیکھا اسکی موت سے پہلے اور قیامت کے روز سے پہلے ان لوگوں پر گواہ ہوگا

**وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا كَيُؤْمِنُوا بِهِ** یعنی اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں سے کوئی نہیں مگر وہ ضرور ایمان لاوے گا عیسیٰ پر قبل موت۔ اپنی موت سے پہلے وہ جبکہ ملائکہ موت کو ساتھ کرے گا مگر اسوقت ایمان کچھ نفع نہ دیکھا یا نہیں ہیں کہ عیسیٰ کی موت سے پہلے کیونکہ وہ قیامت کے قریب زمین پر آتا رہے جاوینگے جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے جانا چاہیے کہ ان ناہیہ ہر اور قولہ لیومنن بہ جملہ عیسویہ صفت ہے موصوفت محمد و صف کی چنانچہ احمد کو مفسر نے مفسر کیا اور کہہ جیسے حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہے اور عیسیٰ پر ایمان لا سنے کے یہ معنی کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ عزوجل جل کا بندہ اور اسکا رسول جتنی تھا اور قبل موت کی خمیر میں بعض کے کہ اہل کتاب میں سے ہر فرد کی طرف راجع ہے یا حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہے اور مفسر نے ایمان دونوں قول نقل کیے اور ترجیح نہیں دی کیونکہ سلف و دونوں قول ثابت ہیں مگر قول دوم ترجیح دیا گیا ہے اور شیخ ابن کثیر نے تمام کو بھی تفصیل سے بیان فرمایا حتیٰ انہیں یہ کہ اہل تادیل نے منہ امت میں اختلاف کیا اگر سب ادیان کے منہ صحیح ہیں پس علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے تیسری تفسیر میں کہا کہ نہیں مریکا کوئی یہودی مگر انکے عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لا دیکھا اور صحابہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ اہل کتاب سے خواہ یہود و مرادین فقال عکرمہ عنہ کوئی یہودی نہ مریکا مگر انکے گواہی دیکھا کہ عیسیٰ بندہ اللہ کا اور اسکا رسول ہے حتیٰ وہ عنہ قال اگر یہودی کی گردن ماری جائیگی تو بھی اسکی روح نہ بھٹکی یہاں تک کہ عیسیٰ پر ایمان لاوے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ ابن عباس سے یہ صحیح ثابت ہے اور ایسا ہی عکرمہ عنہ و محمد بن سیرین سے صحیح ہے اور یہی قول فتح اکبر جو یہود وغیرہ کا ہے اور ترجیح اس قول کی یہ کیونکہ کہ ہر ملت والا حب اسکی روح نکلنے کا وقت ہوتا ہے تو اسکو حق ظاہر ہو جاتا ہے اگرچہ اسوقت ایمان لانا یعنی حق کو سچ جان لینا اور وجہ سے کچھ فائدہ نہیں دیتا ایک یہ کہ ایمان کا مدا تصدیق بالیسیب پر ہے اور اسے معائنہ کر کے تصدیق کی پس ایمانی تصدیق نہوگی وہم یہ کہ نزع روح کا وقت وہ وقت نہیں ہے جو وقت کہ ایمان لانے کی اسکو تکلیف دے گی مٹی میں بے وقت جب تصدیق کی توبہ فائدہ ہے۔ پس اس تادیل کی صحت پر حضرت ابی بن کعب کی قراءہ بھی دلالت کرتی ہے کہ انھوں نے قولہ وان من اہل کتاب الا لیومنن قبل موتہ پڑھا ہے کیونکہ اس قراءہ پر قبل موتہ کی تفسیر لا محالہ اہل کتاب کی طرف راجع ہے ایسے ہی قبل موتہ میں ہر

واحد اہل کتاب کی طرف راجع ہو اور ایک جماعت نے کہا کہ ضمیر اول بجانب محمد صلیم اور دوسری بجانب ہر واحد از اہل کتاب صحیح بن جریج نے اس کو ذکر کر کے اپنی اسناد سے عکرمہ سے روایت کی کہ انھوں نے فرمایا کہ کوئی نصرانی یا یہودی نہیں مرے گا کہ وہ محمد صلیم پر ایمان لادے گا پھر یہی آیت پڑھی

**قال مترجمہ** قول عکرمہ اس آیت کی تفسیر نہیں اور نہ اس سے ضمیر اول کا بجانب حضرت صلیم راجع ہونا معلوم ہوتا ہے بلکہ ظاہر یہ کہ عکرمہ نے علم شرعی سے یہ بات بیان فرمائی کہ ہر یہودی و نصرانی اگر زندگی میں آنحضرت صلیم پر ایمان نہیں لاتا تو موت کے وقت جبکہ کچھ فائدہ نہ ہے ضرور یقین جان لیگا کہ محمد صلیم اللہ تعالیٰ کے رسول و بندے ہیں بلکہ ان کے عیسے کی نسبت قولہ ان من اہل الکتاب لآتیہ سے یہ بات ثابت ہوئی ہے اور حق جو وہاں ہو وہی یہاں ہے لہذا ضرور اس حق کو بھی معاند نہ کرے مرے گا بنا بر آئندہ توحید قول ول من مذکور ہو اور ایک جماعت نے کہا کہ ہر وہ ضمیر حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہیں جس نے آئندہ کوئی کتابی نہیں مگر آنحضرت صلیم پر عیسائی کی موت سے پہلے ایمان لادے گا اور اس کی توحید یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب غیبت و جہال کو قتل کر کے یسوعیہ تریکے تو اس زمانہ میں جہاد سے سب امتیں ایک ہو جائیں گی اور وہ ملت اسلام بشریعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور میدان جہاد دعویٰ ہے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ ان من اہل الکتاب لآیون من قبل موتہ کہ ابن عباس نے یعنی قبل موت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کے اور ابو مالک نے کہا کہ حضرت عیسیٰ کے نزول کے وقت ہوگا کہ اہل کتاب میں سے کوئی باقی نہ رہے گا مگر اگر ان پر ایمان لادے گا **قال مترجمہ** یعنی یہ ایمان لادے گا کہ عیسیٰ بندہ اللہ تعالیٰ کا واسکا رسول برحق تھا اور اسے جو محمد صلیم کے رسول ہوئی تھی خبر دی تھی وہ برحق ہے جو محمد صلیم پر ایمان لادے گا اور حضرت عیسیٰ آنحضرت صلیم کی شریعت پر چلیں گے اور حسن بصری سے منقول ابن عباس کے مروی ہے اور یہی قول قتادہ و عبد الرحمن بن رید بن اسماء اور یحییٰ بن یحییٰ اور ابن جریر نے اسی قول کو ادنیٰ بھٹ لکھا ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ یہی قول بے شک صحیح ہے کیونکہ یہود نے واسکے ساتھ ہو کر جاہل نصرانیوں نے حضرت عیسیٰ کے مقتول و مصلوب ہونے کا دعویٰ کیا تھا پس اس دعویٰ کو مردود و باطل ظاہر کرنا ان آیات کے سیاق سے مقصود ہے پس اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں خبر دی کہ بات تحقیقی یون نہیں ہے جیسے یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ مسیح مقتول ہوئے بلکہ یہودیوں نے توقف ایک شخص فیہ کہ حضرت عیسیٰ کی مشابہت ڈالنے کی تھی قتل کیا حالانکہ ان پر یہ بات خود نہیں کھلی اور عیسے کو قتل نہ کیا گیا تھا بلکہ وہ زندہ موجود ہے اور قیامت کے پہلے آئے گا اور جہال کو قتل کرے گا اور صلیب توڑے گا اور جزیہ قبول نہ فرماوے گا بلکہ حکم دے گا کہ اسلام لادیں یا تلوار سے قتل کیے جاویں پس اس آیت کریمہ سے آگاہی ہوئی کہ اس وقت تمام اہل کتاب اسی بات پر ایمان لادیں گے کوئی بھی باقی نہ رہے گا **قال مترجمہ** اس سے رہے گا کہ آیت کریمہ میں عموم ہے اور اس قول میں خاص اس وقت کے لوگ ہوئے اور وہ روئے کہ عموم اس وقت کے لوگوں کی طرف راجع ہے یعنی جو لوگ اس وقت ہونگے ان میں سے کوئی بھی یہودن اسکے باقی نہ ہوگا کیان نہ لادے اور مترجم نے سورہ بقرہ کے پارہ ائم کی تفسیر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت دربارہ حضرت محمد صلیم اللہ علیہ وسلم افضل لکھ دی ہے کہ میں مذکور ہر کسب کی نسبت جو ہمتانات لکھا ہے جادینکے آنگوہی پھر خاتم النبیین اگر دور کرے گا اور اپنے مسیح کو جاہلوں کے ہمتان سے چھوڑا دے گا **قال ابن کثیر** اور قول ول من اہل الکتاب کی تفسیر میں ایک بیان واقعی ہے اس واسطے کہ حضور موت کے وقت ہر نفس کو حق ظاہر ہو جاتا ہے اگرچہ ہائے ملک الموت کی وقت کیا جان کچھ نافع نہیں اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضور ہی اس آیت سے ہی مراد ہے

**قال مترجمہ** جہال کا کلام شیعہ ہے کہ ان کے نزدیک حج یعنی اول بین اور شاید نیز نظر آخر آیت ہے کہ فرمایا **و یوم القیمۃ یكون فی کل قوم** شیعہ ہیں۔ یعنی قیامت کے روز ہر عیسائی گواہ ہوگا کہ ان اہل کتاب پر اس چیز کا گواہ ہوگا جو انھوں نے اس وقت کی جبکہ عیسے بدعت ہوئے تھے

قیامت کے روز اہل کتاب کے ان اعمال کی گواہی دی جائے گی انھوں نے کیا کیا بد کیے ہیں چنانچہ یہودی پر یہ گواہی دینگے کہ ان شیعوں نے مجھے چھڑایا اور مارا لکھا کہ تم اپنے گناہین پر کیا اور نصاریٰ پر یہ گواہی دینگے کہ انھوں نے راہ توحید سے برفلان کیے میرے حق میں فراہ کیا پس میں بری ہوں و قتادہ نے









چنے جانے آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ اس وقت میں بہت تھوڑے ہونگے اور اس میں سے بھی بڑا گروہ تو بیت المقدس میں ہوگا اور انکا پیشوا سردار ایک مرد صالح ہوگا اور وہ انکو حج کی تازہ دھانکے بڑھا ہوگا کہ اس وقت عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتارا جائیگا پس ایام مذکور اٹھے پانچویں چنے گئے تاکہ عیسے امامت کے پس عیسیٰ اپنا ہاتھ اُسکے کندھوں کے درمیان رکھ کر فرمایا کہ آگے بڑھ کر تازہ دھانکے یہ امامت نازکی تیرے ہی واسطے قائم ہوئی ہوگی اس امام مذکور سب کو تازہ دھانکے پھر بعد اسلام کے عیسیٰ فرمایا کہ دروازہ کھولو پس کھولا جائیگا اور باہر کو دجال سے ستر ہزار یہودی تاجدار رو پہلی بڑا تلواروں والوں کے ہوگا پھر جبے جال مرد دہانی آگے سے حضرت عیسیٰ کو دیکھیں گے تو پانی میں نہک کی طرح گھٹنے لگیں گے اور بھاگ جائیں گے پھر کھلیں گے تو حضرت عیسیٰ فرمادیں گے میرا ایک رستہ جسے ہم ناپاک پرہیز تو اس سے بچ نہیں سکتا پس مشرقی دروازہ کھول کر اسکو جائیگا اور قتل کر دیا جائیگا اور یہود مرد و بھاگ نکلیں گے پھر اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں کوئی چیز باقی رہے گی جسکی اڑتین یہودی مرد و پوشیدہ ہو کر آکر آسمان کو مائی دیکھیں گے خواہ درخت ہو یا پتھر ہو دیوار ہو یا جانور ہو وہ بولیگا کہ اے بندہ خدا اسلام یہ یہودی میرے پیچھے چھپا ہوا ہے اسکو قتل کر دے سوائے ایک فرقہ کے کہ وہ ان خبیثوں کا درخت ہے وہ نہ بولیگا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دجال کے سبب ان چالیس ہونگے اس حدیث میں بعد ذکر عیسیٰ کے فرمایا اور زمین میں نور ہوگا اور زان آدم علیہ السلام کے مانند نباتات میں برکت ہوگی کہ ایک خوشہ اگر سے ایک انار سے چند آدمی سیر ہو جائیں گے اور اسی حدیث میں ہے کہ اور خروج دجال سے پہلے تین سال سخت ہونگے تو گوگوا زمین کھلے پینے کی تکلیف پہونگی اور اللہ تعالیٰ اول سال آسمان کو حکم دیگا کہ ایک تہائی بارش روک لیگا اور زمین کو حکم کرے گا کہ ایک تہائی پیداوار روک لیگی پھر دوسرے سال اللہ تعالیٰ آسمان کو حکم دیگا کہ دو تہائی بارش روک لیگا اور زمین کو حکم دیگا کہ دو تہائی پیداوار روک لیگی پھر تیسرے سال آسمان کو حکم دیگا کہ پوری بارش روک لیگی پس ایک قطرہ نہ رہیگا اور زمین کو حکم دیگا کہ بالکل پیداوار روک لیگی پس کھروں داسے جانور جاوینگے اگر سقہ بچیں گے جنکو اللہ تعالیٰ زندہ رکھنا چاہے عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ اس زمانہ میں لوگوں کی زیست کس چیز سے ہوگی تو فرمایا کہ تھیلے تکبیر و تسبیح و تحمید اٹھین کھانے پینے کا کام دیگی رواہ ابن ماجہ اور کہا کہ میں نے ابوالحسن الطائفی سے سنا کہ میں نے عبدالرحمن مجاہدی سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ یہ حدیث چاہیے کہ علو کو کتب میں پڑھا جائے کہ لوگوں کو بڑھا دیا کہ بن قال بن کثیر یہ حدیث غریبہ اور اسکے شواہد میں سے حدیث نواس بن سحمان رضی اللہ عنہ برایت صحیح سلم ذکر فرمائی اور اس میں بھی شام و عراق کے درمیان سے ٹھکاند کو روکیے ایضا۔ ہننے عرض کیا کہ رسول اللہ شہد کتنے دنوں زمین میں رہیگا فرمایا کہ چالیس و تیرہ کہ ایک وزان کا مانند ایک سال کے اور ایک وزان کا ایک ہ کے اور ایک وزان کا ایک جمعہ کے اور باقی ایام مثل تھا سے ایام کے ہونگے۔ ہننے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جو روز مثل ایک سال کے ہر زمین ہو ایک دن کی ناز کافی ہوگی فرمایا کہ تم اسکے اندر پتھر پھینکو قتی ناز کے اندازہ کرنا یعنی بقدر ایک شبے روز کے پانچ تا تین پھینکو (مترجم کہتا ہے کہ جہاں رات بہت کم ہوتی ہو وہاں بھی عشا و فجر کا اندازہ ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم و اجبت فی عین الہدایہ) ہننے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسکی جلدی تیزی کیونکر ہو فرمایا مانند بادل کے جسکو ہوا اڑا لیتی ہے اور حدیث پھر اس میں جال پر بیان لایا ہوا ہے کہ وہ کا حال تیزی پیداوار وغیرہ کا مانند حدیث بالابیان کیا اور اس سے اکل کر میوہ الونکایہ حال بیان کیا کہ وہ صبح کو اٹھیں گے اس حال میں کہ انکے مالوں میں سے انکے ہاتھ کھینکے ہوگا مترجم کہتا ہے کہ ظاہر ابرار و برادی سے اس کی حدیث میں ہی مراد ہے کہ انکے مال تلف ہو جائیں گے پھر اس میں بیان ہے کہ دجال کے حکم سے اُپرے ہوئے مقامات کے خزانے شہد کی کھینکی طرح اُسکے پیچھے زمین سے ٹھکر ساتھ ہونگے۔ اور اس میں مذکور ہے کہ سپید سارہ شرقی و مشرق پر دو فرشتوں کے ہاتھ پر ہاتھ رکھے اتریں گے اور زمین پر جو کافر انکی سانس کی خوشبو یا دیکھا کر جاوینگے کہ اسکو خوشبو حلال نہیں ہے اور انکی سانس کی خوشبو اتنی در پر ہوگی جہاں تک انکی نظر ہوگی پھر زمین شروع یاجوج ماجوج کا قصہ مذکور ہے پھر زمین و نباتات و مخلوقی ہرکات مذکور ہیں اور مجمع بن جاریہ سے روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اگر عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جہاں باب لہ قتل کریں گے رواہ الترمذی و احمد وغیرہ و قال الترمذی حدیث صحیح فی الباب من عمران بن حصین والی رزہ و حدیث ابن اسید والی ہریرہ و کثبان و ثمان

۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰





الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ

قائم رہنے والوں کو اور دینے والے زکوٰۃ کے اور یقین رکھنے والے اللہ پر اور پچھلے دن پر ایمان کو ہم دینگے

۲۶  
ع

## أَجْرًا عَظِيمًا

بڑا ثواب

فَيُظْلَمُ - ای بسبب ظلم یعنی بسبب ظلم صادر ہونے کے اور ضیاعی نے لکھا ای فبای ظلم یعنی بہت بڑے ظلم صادر ہونے پر - مِنَ الَّذِينَ هَادُوا - ہم الہود - ان لوگوں کی طرف سے جو ہود ہوئے اور وہ یہودی ہیں - حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ

ہم نے حرام کر دیں انہیں وہ طہیات جو ان کے لیے حلال تھیں وہ طہیات جنکو حرام فرمایا وہ سورہ انعام کے قولہ وعلی الذین ہادوا حرامنا کل ذی ظفر الا یہ میں مذکور ہیں - واضح ہو کہ آیت کریمہ سے اتنا ضرور معلوم ہو گیا کہ یہود پر اللہ تعالیٰ نے طہیات کو اہل کی طرف سے ظلم صادر ہونے کے سبب حرام کیا اور

یہی تفصیل تو واحدی نے لکھا کہ وجہ تحریم طہیات کی کس نبی کی زبان پر اور کیونکر اور کب ہوئی گئی تو اس میں مجھے کوئی قطعی بات نہیں ملی اور حازن نے اس قول کی تصدیق کی اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ تحریم کبھی تو قدری ہوئی ہو اس کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ نے اجراء تقدیرانہ اس طرح

کی کہ انھوں نے کتاب توریت میں اس طرح تاویل و تحریف و تبدیل کی جس سے اشیاء حلال انہیں حرام ہو گئیں پس اللہ تعالیٰ کے شکنجہ میں کھینچ دینے سے انھوں نے اپنے اوپر سختی کو کہ بہت چیزیں حرام کر لیں - اور کبھی شرعی مجھے ان کے اللہ تعالیٰ نے توریت میں بہت وہ چیزیں جو پہلے

حلال تھیں ہوا سے اُنکے جو یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لی تھیں حرام کر دیں کہ امر فی قولہ کل لعلام کان حلالا لابی اسرائیل الا یہ - اور باوجود اسکے وہ لوگ اقرار باذمہ جاتے تھے کہ یہ چیزیں کچھ ہمہ نہیں بلکہ نوح و ابراہیم سے حرام چلی آتی ہیں چنانچہ اسکایان کر چکا - پھر بظلم

پر عطف کیا تو کہ - وَيَصِدُّهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - دینہ صدارہ کثیروا - اور بسبب اُنکے روکنے کے لوگوں کو سبیل اللہ یعنی اللہ کے دین سے بہت روکنا ایسا یہودیوں پر طہیات حرام ہونے کے سبب بیان فرمائے جکا مرجع انھیں یہودیوں کے فسق و فجور میں اول سبب

یہ کہ انھوں نے ظلم بہت کیا دوم سبب یہ کہ انھوں نے راہ حق سے لوگوں کو خوب روکا سبب سوم قولہ تعالیٰ وَآخِذْهُمْ بِالْأَيْمَانِ وَاذْكُرْ لَكُمْ وَلَهُمْ عَقْدُهُ - اور یہود کے سود لینے سے حالانکہ اس سے منع کیے گئے تھے یعنی توریت میں اس سے منع کیے تھے اور سبب چہارم قولہ تعالیٰ وَ

أَكْلُهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْباطِلِ - اور ناحق لوگوں کے مال کھانے سے ناحق مال کھانے سے یہ مرا کہ معاملات کے فیصلہ کرنا رشوت لیکر ناحق حکم دینے تھے جو توریت کے خلاف ہوتا - وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا - اور ہم نے ان کافروں کے لیے

عذاب الیم مہیا کیا ہر وہ جو کہ یہود میں وہ بعض بھی تھے جو ایمان لائے مانند عبد اللہ بن سلام کے تو انکا استدراک فرمایا بقولہ لَكِنَّ الْوَاسِعُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ - لیکن وہ دشمنی میں جو ان میں سے راسخین فی العلم ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام حضرت ابن عباس نے فرمایا - عبد اللہ بن سلام

وعلی بن سعید و زید بن سعید و اسید بن عبید جو کہ اسلام میں داخل ہوئے اور محمد صلعم و قرآن کی تصدیق کی ان کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی بقولہ لکن الراخون فی العلم - اور راسخ فی العلم سے مراد یہ کہ علم نافع کے ساتھ دین میں اُچھا قدم ثابت ہو - وَالْمُؤْمِنُونَ - المہاجرین و الانصار یعنی مومنوں سے

مراد یہود مہاجرین و انصار میں جو انحضرت صلعم پر ایمان لائے ہوں اسکے کہ اہل کتاب ز سابق ہوں اور یہود کے راسخین فی العلم بھی اگرچہ مومنین تھے لیکن اہل کتاب میں سے ایک نام سے معروف تھے اُچھا صل جو لوگ یہود میں سے علم حق پر ثابت قدم ہیں اور مومنین مہاجرین و انصار یومنون

بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ - انہیں سب یقین مانسے ہیں جو تجھ پر اترا اور جو تجھے پہلے اترا - وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّلَاةَ

ایک جماعت کی قراۃ میں والمقیمون الصلوۃ پر پس ماقبل پر عطف ہوا اور ایسا ہی مصحف ابن سعود میں ہر دو لیکن جمہور کی قراۃ میں والمقیمین نصب اور  
 ہی مصحف ابی بن کعب میں ہوا اور ابن جریر نے کہا کہ جمیع مصاحف الائمۃ میں یوں ہی ہر اور جسے اسکو کاتب کا سہونا کیا اسکا قول مردود ہوا اور یہی قراۃ ثابت  
 صحیح ہے پھر اعراب نصب اسکو بنا برآفکے منصوب علی المدح ہر ای واحد المقیمین الصلوۃ اور مدح کرتا ہوں ان لوگوں کی جو نماز ٹھیک کہتے ہیں جیسے قول تعالیٰ و  
 الوفون بعدہم اذا عاہدوا الصابریں فی اباسار الایہ میں آیا ہر اور یہ وجہ اعراب مدح ہر ابن جریر نے کہا کہ کلام عرب میں ایسا شائع ہوا اور ابن جریر نے  
 اختیار کیا کہ مراد اس سے ملائکہ ہیں اور ابن کثیر نے اسکو منظور فیہ قرار دیا اور ابن کثیر نے کہا کہ انبیاء مراد ہیں یعنی ایمان لائے ہیں ما انزل لیک وما  
 انزل من قبلک انبیاء پر اور یہ وجہ ہر اور خفش نے جو اسکو مستحب جانا تو مبرور ہے بتوجیہ وجہ اسکو رد کر دیا ہر اور جانا چاہیے کہ عائشہ سے مروی ہر کہ  
 اُن نے جب المقیمین الصلوۃ وغیرہ کو پوچھا کیا جواب یا کہ یہ کاتب کی غلطی ہر پوچھیدہ نہیں کہ ابو عبیدہ وغیرہ نے ایسے آثار کو استخراج کیا اور طایک ٹکڑا  
 مفسر حلال نے مقدّمہ اتقان میں نقل کیا ہر لیکن محفوظ ہونا ان آثار کا اگرچہ طرح منقول ہر نظر ظاہر بدول جرح راوی ہو لیکن بلا علت ہونا غیر  
 مقبول ہوا اور ایسا ہی جو عثمان سے مروی ہر کہ مصحف جب لکھا اُن کے سامنے گیا تو کہہ کہ میں اس میں کچھ نہ دیکھتا ہوں جسکو عربی اپنی زبان میں درست کرتے  
 تے کہا گیا کہ آپ کیوں نہیں بنا دیتے ہیں تو کہہ کہ چھوڑو اس سے کوئی حرام حلال حرام نہیں ہوا جاتا ہر یہ روایت بھی غیر مقبول ہوا اور ابن لابان نے  
 نے کہا کہ اسکی اسناد متصل نہیں ہر اور مفسر نے متعدد طرق سے مقدمہ میں نقل کر کے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ اسناد متصل ہر لیکن یہ طرق و روایات سب ہی طرق  
 سے ہیں ہر ہر محفوظ وغیرہ معلول ہونا ثابت نہیں ہوا اور ابن لابان نے نے خوب کہا کہ یہ بات محال تھی کہ عثمان اپنی نظر سے کوئی فاسد چیز مصحف میں نہ دیکھتے  
 اور اسکو غیر کہ اصلاح کرنے پر چھوڑ دیتے اور علاوہ برین قرآن تو رسول اللہ صلیم سے متواتر منقول ہر پس کہہ کر کہہ سکتا ہر کہ میں کن ہو جبکہ حفاظ اصحابہ متقیین نے  
 جمیع ہو کر جمع کیا اور انھیں سے کن ہو تو دوسرے عرب کیا اصلاح کرنے کے علاوہ برین ذائق خط مصحف اور اسکی خمیوشن جیسا کہ مفسر نے مقدمہ اتقان میں لکھا  
 ہر صحابہ کو یہ طوطی تھا کہ کچھ کہہ کر گمان روا ہو گا مگر کچھ کہتا ہر سب صحیح یہ بات ہر کہ قرآن مجید اسے متواتر منقول ہوا اور یہ روایات احادیث متفقہ ہیں تو کھلا ہوا  
 کے مقابلہ میں کہیں ایسی روایت پر التفات ہو سکتا ہر لیکن معلوم کہ راوی نے کیا سنا اور کس موقع پر سنا اور کیا سمجھ لیا وہی روایت کر دیا۔ اور زحرفی  
 نے کہ عثمان نے لکھا کہ جو کوئی یہ گمان کرے کہ مصحف کے خط میں کن واقع ہوا اسکی بات قابل التفات نہیں ہر ہاں ایسے بعض لوگوں نے اسطرح التفات  
 کیا ہر جنھوں نے یہ سبویہ زمرہ لکھ کر کتاب پر کسی نظر نہیں ڈالی اور نہ انکو زبان عربی و انکی بول چال کے طریقوں سے آگاہی ہوا اور نہ انکو نصب مدح  
 و اخفاس کی خبر بیان جس سے کلام میں تفنن تمام حاصل ہوتا ہر کچھ خبری حالانکہ یہ ایک باب سبع ہر جسکو سبویہ نے مثالوں و شواہد سے خوبصورت  
 نو کر فرمایا ہر اور یہ بات اسپر پوشیدہ ہی کہ اگلے طبقہ واسے باوجودیکہ بلند بہت تھے اور اسلام بغیرت رکھتے تھے کیسے وہ کتاب مذکور جبل میں ایسا رخنہ  
 بھونچا جسے جسکو کچھ نادان لوگ جنکو مذاق عرب میں اسقدر رنگاہ نہیں ہر نہ کہین حالانکہ یہ لوگ تو سبھی زبان سے اپنے کو ائمہین ملاتے ہیں اتنی کلام  
 اور یہ تقریر بہت ہی عیب ہر اور بک بک کرنا فصول ہر مرد ندیدار کو حق سے درگزر کرنا ہر سے بدتر ہر اور قول سبویہ کو زجاج وغیرہ ائمہ نحو و تفسیر نے ارجح قرار  
 دیا ہر اور نماز کو قائم رکھنا اعلیٰ و اشرف و بہت قابل مدح ہوا یہ ایک رکن توبہ یا اصل اعتقاد ہر پس اللہ تعالیٰ نے ایک عرب سے بتلادیا کہ میں ان بتلی  
 مدح کرتا ہوں جو نماز ٹھیک کہتے ہیں۔ **وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ**۔ اور ایسے بند کی مدح ہر جو زکوۃ دیتے ہیں۔ **وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ**  
**الْيَوْمِ الْآخِرِ**۔ اور ان بند کی مدح فرمائی جو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لائے ہیں۔ **أُولَٰئِكَ سَنُوْثِقُهُمْ نُزُلَ کُتْرِ قَرَاة**  
 ہر اور سبویہم بالیا متذکرہ کی قراۃ ہر۔ **أَجْمُرُ الْعَظِيمَ**۔ ایسے بند کو ہم اللہ تعالیٰ تو اب عظیم عطا کریں گے وہ جنت ہر اور اسے آمل اس جہنم  
 میں سے جنت بھی ہر مگر مفسر نے بنظر مقابلہ کہا کہ یہود و کافروں کو عذاب الیم سے عید ہوئی ہو ورنہ ہر پس راسخون و مومنون و مقيمون الصلوۃ

حقائق بیان تک پہنچتے ہیں۔

ہم نے وحی بھی تیری طرف سے وحی بھی نوح کو اور نبیوں کو اس کے بعد اور وحی بھی ابراہیم کو اور اسمعیل کو

اور اسحق کو اور یعقوب کو اور اُسکی اولاد کو اور عیسیٰ کو اور یوب کو اور یوش کو اور ہارون کو اور سلیمان کو اور ہمنہ دی

داؤد کو زبور اور کئے رسول جبکہ احوال سنایا پہنچے تجسکو آگے اور کئے رسول جبکہ احوال نہیں سنایا

حکم اور باتوں کو کہیں اللہ نے ہوئے سے لے کر کئے رسول خوش اور ڈر سنانے والے تانہ رہے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ اِنَّا اَعْرَضْنَا عَنْكَ الْاَلْبَابَ فَكَفَّ اَوْحَانَنَا الْاَلْوَانِ ۝ وَنُحْنُ فِي الْاَلْوَانِ مَوْجِدُونَ ۝

[illegible]

فقط ایسا ہی بولا گیا جسے کہ اولاد اسمعیل سے قبل و قائل کا لفظ بولا جاتا رہے۔ وَعِيسَى وَالْيُوسَى وَهَارُونَ وَنُوحٌ وَاسْمَاعِيلُ

وَالْتَيْنَا دَاوُدَ - ابابہ - یعنی سلیمان کے باپ کو یس نبیؑ اور زبور بالفتح جمہور کی قراۃ ہے اور یہ نام اس کتاب آسمانی ہے جو داؤد کو ملی تھی اور۔

اس میں اخلاق و فضائل و ذکر و اذکار تھے اور عمل احکام و شرائع کا تواریت ہی پر رہا پھر انجیل سے کچھ تواریت نسخ ہوئی ہر اور معجزہ کی قرائت میں

زبور بانی ہم پر جس وہ مصدر ہے جسے معمول و فزول پر اور معنی اس کے لقب بین الی صل و صمد ہے جسے وحی قرآنی جیسے ہے وحی قرآنی ہی ہے یہ

اور اسے بعد ازاں ایسا پڑھ کر کہ جس سے وہ اپنے دل کی سرکشی کو ابھار سکے۔







اسی قدر کہ بولنا مقصود ہو۔ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ صحت موسیٰ کیا تھی فرمایا کہ سب عبرت تھے عجب اس شخص سے جو اپنے مرنے کا یقین کرے پھر وہ خوش ہوتا ہے۔ عجب اس سے جو تقدیر کو ماننا ہے پھر کوشش کرنے پر آمادہ ہو کر سچ کرتا ہے۔ عجب اس سے جو دنیا اور مٹی کو ٹوٹ پوٹ کو دیکھتا ہے پھر سچے مصلحت ہوتا ہے۔ عجب اس سے جو عاقبت میں کل کے روز حساب کا یقین کرتا ہے پھر عمل نہیں کرتا ہے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ جو آپ پر نازل ہوا اس میں بھی کچھ ایسے نصائح و عبرت ہیں سے جو ہر ایمان و موسیٰ پر آتے تھے فرمایا ہاں پڑھا اسکو قدر اظہار میں تیری ذکر اکرم ربہ علی بل تو نرون العیدۃ الدنیا والآخرۃ خیر والبقی ان ہذا فی صحت الاولی صحت برہم موسیٰ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے وصیت فرمائیے۔ فرمایا کہ میں تجھے اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کرینی وصیت کرتا ہوں کہ تیرے سوا کس کا سہو میں نے کہا کہ کچھ زیادہ کیجیے۔ فرمایا کہ تلاوت قرآن یاد آئی کو لازم کر کے تیرے لیے آسمان میں ذکر از زمین میں نور ہے۔ میں نے کہا کہ اور زائد کیجیے فرمایا کہ بہت سنی سے بچا رہ کہ دلو مارتی اور چہرہ کا نور دکھائی ہے۔ میں نے کہا اور کچھ زائد کیجیے۔ فرمایا کہ جہاد کرنا لازم کر کے کہ میری امت کی ہیانت ہی ہے۔ میں نے کہا اور زائد کیجیے فرمایا کہ خاموشی اختیار کر گزیک بات میں بول کیونکہ خاموشی فنیلا نکمہ گاتی ہے اور دینی کام پر مدد کرتی ہے۔ میں نے کہا کچھ اور زائد کیجیے فرمایا کہ اپنے سے نیچے کو دیکھ اور اونچے کو مت دیکھ اس سے سزاوار ہے کہ تو نعمت الہی کی تحقیر نہ کرے اور نہ بدکامیے۔ میں نے کہا کہ اور زائد کیجیے فرمایا کہ سکینہ و ملکہ دوست رکھ اور انکے ساتھ بیٹھا کر کہ یہ سزاوار ہے کہ تو نعمت الہی کو اس سے نہ بدکامیے۔ میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ اپنے قرابت سے میل کھ اگرچہ تجھے الگ کریں میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ حق بات کہہ دے اگرچہ کڑوی لگے۔ میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی کی الامت سے دست ڈر پھر میرے سینہ پر ہاتھ مار اور فرمایا کہ ایو بو ذرہ میں عقل مند تیرے اور زمین پر پیہر کاری مثل باز رہنے کے اور زمین کوئی حسب باندہ خوش خلقی کے ہنر اور وہ این کثیر بطول و قدر وادہ البواہم علما بالصحة وغیرہ و تکفیر ابن جوزی من اجل ہریم بن ہاشم الراوی الذی حکم فیہ غیر واحد من ائمتہ اجماع والتقدیل فی وقوع عدد الانبیاء زہا من الت لفت فی روایت احمد وغیرہ و صحابہ ابن جہان احکام لینے ابن کثیر نے جو روایت وارد کی اس میں ابن جوزی نے بوجہ ہریم بن ہاشم راوی کے کلام کیا اور روایت نام احمد میں تعداد انبیاء اقرب ایک لاکھ نہ کو رہے اسکو ابن جہان و حاکم نے صحیح کہا ہے۔ **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ**۔ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کلام کیا موسیٰ سے بدون کسی واسطہ کے کلام کزاف اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے سننے کا جہاں اظہار دیا یہاں تک کہ موسیٰ نے کلام باری تعالیٰ کو سنا اور یہ فضیلت خصوص موسیٰ کو حاصل ہوئی۔ اور فہم نے بلا واسطہ کی قید زائد نہیں لگائی بلکہ توضیح کر دی جو نفس کلام سے محاورہ جاننے والے کو معلوم ہے اور وہ تاکید بقولہ تکلیف کیونکہ اس سے یہ توہم جاتا رہا کہ شاید کہ تکلیف مجازاً ہو چنانچہ فرمائیے کہ اہل عرب ہر بات کو جو پہنچ جائے کسی طریق سے ہو کلام کہنے میں جب تک کہ مصدر سے تاکید نہ لائی جائے پھر جب مصدر سے تاکید ہو تو فقط حقیقی کلام مراد ہوگا اور محاسن نے فرمایا کہ بخون نے اہل طریقہ کیا ہے کہ جب فعل کو اس کے مصدر سے مل کر کیا جائے تو وہ مجازاً ہوگا۔ یہاں سے معتزلہ وغیرہ کا رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے درخت وغیرہ کی چیز میں کلام پیدا کیا تھا اس سے موسیٰ نے سنا تھا اور بعض کم بختوں نے اعراب میں تحریف کی کہ ام اللہ کو نصیب ہے پڑھا اور موسیٰ کو کلم کا فاعل قرار دیا یعنی موسیٰ نے اللہ سے کلام کیا حالانکہ اس صورت میں قراءۃ متواتر کی مخالفت لازم آتی ہے اور تکلیف کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہے علاوہ برین یہ قطعاً مردود ہے بدلیل قولہ تعالیٰ ولما جاء موسیٰ لمیقاتنا وکلّمہ ربہ کیونکہ اس میں خواہ مخواہ ربہ فاعل ہے اور کلمہ کی ضمیر منصوب ہے اور واضح ہے کہ نبی اسرائیل نے تکلیف موسیٰ کی کیفیت وغیرہ میں عجیب غریب قطعاً قطعی روایت کیے ہیں جبکہ ذکر کرنا یہ فائدہ تطویل ہے۔ **سَلَامٌ عَلَیْکَ یٰ عِیْسَى ابْنَ مَرْیَمَ**۔ ہم نے یہ رسول ایسے بھیجے کہ جو ایمان لائے اسکو تو اسکی خوشخبری سنانیوے۔ **وَمَنْ دَرَسَ** اور جو کفر کرے اسکو عذاب ڈرانے والے ہیں۔ **کَلِمًا لَّیْسَ لَکَ لَیْسَ**۔ یعنی بھیجے ان رسولوں کو تاکہ نہ ہوے نیکو کے لیے۔ **عَلٰی اللہ حجتہ**۔ اللہ تعالیٰ پر کوئی حجت و دلائل گفتگو و غدر۔ اس واسطے جو حق پرستوں سے دوسرے پر غلبہ کرنا تو یہاں میں ہی نہیں سکتا اور یہ غدر دفع کرنا بھی محض اللہ تعالیٰ کا فضل ہے پس معنی یہ ہوئے تاکہ بند و ملوک کوئی عذر کی مجال

بجسور باری تعالیٰ ہو۔ بعد ارسال۔ الرسل بالہم بعد اسکے کہ رسول کو انکی طرف ارسال فرما دیا تھا حاصل معنی یہ کہ تاکہ بعد اسکے بندوں کافر کو کوئی عذر نہ ہو یا بطور کہ کہیں کہ اگر پروردگار کیوں نہیں تو نے ہم پر کوئی رسول بھیجا تاکہ ہم تیری آیتوں کی پیروی کرتے اور یوں زمین سے ہو جائے جیسا کہ احکام عیدین دوسرے مقام پر صریح ہے پس ہتے رسول انکے عذر قطع کر نیکو بھیجے۔ وَكَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيمًا۔ اللہ غالب ہے اور واثق یعنی مخلوق کی مصلحت کو خوب جانتا ہوتا فی العرائس قولہ انا وحیدنا۔ آنحضرت کے ذکر کے ساتھ دیگر آیتوں کو ذکر کرنا آنحضرت صلعم کے حق میں تسلی و تثبت ہونے کی زیادت قرب نسبت کی عبرت ہو تو حکیم اللہ موسیٰ علیہ السلام۔ انبیاء کے درمیان سے ہر معنی کی خطاب خاص بلا واسطہ سے تخصیص ہی اور حضرت موسیٰ نے ایک بار سیدار شہ کی کہ دیدار کا سوال کر بیٹھے پس حضرت نے انکو خطاب کیا کہ میں تجھے کھانا اور دیدار خاص سے منع رکھا اور ہمارے نبی محمد مصطفیٰ علیہ السلام نے اسرار پر بارشوقی ٹھایا اور انبساط میں اگر سوال دیدار نہ کیا تو انکو یہ کہ امت عطا ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے چشم سرا و چشم قلب سے بشنا ہدہ و کعبہ اللہ ظاہر و باطن دیدار خاص سے شرف فرمایا اور بلا واسطہ بلا حجاب اپنا کلام سنایا چنانچہ فرمایا فادعی الی عبدہ ما ادعی ما کذبہ الفواد و ارای الایۃ میسر حکیم کہتا ہے کہ صول کی دایات اس مضمون کی شاہدین ہر شیخ نے لکھا ہے اور اول آیت بلا تکلف مثبت مدعا ہے اور بعض محققین نے ذکر کیا کہ جو رکے نزدیک آنحضرت صلعم کو دیدار نصیب ہوا فافہم اور جب اللہ تعالیٰ کسی نبی یا ولی کو اپنا کلام سنایا ہوتا ہے تب آکر انزل سے اُسکے مقدرین ہوتا ہے تو اپنی طرف سے اسکو ایک قوت سننے کی دیتا ہے جس سے وہ سننا ہی کہاروی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا اجبتہ کنت سمع الذی یسمع اور پیش جو کر گذر چکی ہے اور تھامے نے اپنا کلام سنایا وہاں کچھ حروف و آواز کو دخل نہ تھا بلکہ حروف انزل و آواز قدرت سے سنایا جو سوائے انھیں کے سچ سے بالا ہے اور ولایت انزل میں

لَکِنَ اللّٰهُ یَشْہَدُ بِمَا اَنْزَلَ اِلَیْکَ اَنْزَلْہُ عَلَیْہِ ۚ وَ الْمَلٰٓئِکَۃُ یَشْہَدُوْنَ ۚ  
لیکن اللہ گواہی دیتا ہے اُسکی جو اُسنے تیری طرف نازل کیا اسکو اللہ نے اپنے حکم کے ساتھ آمارا اور ملائکہ بھی گواہی دیتے ہیں۔

وَ کَفٰی بِاللّٰهِ شَہِیْدًا ۝۱

اور کافی ہے اللہ تعالیٰ کے گواہ ہونے کو

آنحضرت صلعم نے یہ دوسے اپنی نبوت کو پوچھا یعنی تو یہت میں میری بشارت کیونکر پاتے ہو۔ پس انھوں نے چھپایا اور ظاہر میں کہہ کہ ہم نہیں جانتے ہیں نازل ہوا کہ یہ کفار اگر انکار کریں تو تجھے کچھ پروا نہ ہونا چاہیے۔ لَکِنَ اللّٰهُ یَشْہَدُ۔ لیکن اللہ تعالیٰ تیری نبوت کو ظاہر فرماتا ہے کہ کیونکہ شہادت معنی ظاہر کرنا اور خفی کا کیا انکار کیسے ہو سکتا ہے یہ شان نزول جو شیخ مفیر نے ذکر کیا ہے اسکو حافظ ابن کثیر نے ابن عباس سے روایت محمد بن اسحاق والا کیا اور باوجود اسکے کہ شہر میں کہہ کہ چونکہ قولہ انا وحیدنا البتہ اکثر کتابت میں انبات نبوت آنحضرت صلعم اور صریح ان کو گوید رہی جو اہل کتاب و مشرکین منکر تھے تو فرمایا لَکِنَ اللّٰهُ یَشْہَدُ اور قریب اسکے یہ حدیث آوی نے کہہ کہ یہ اسے رک رک کر مفہوم قابل ہو گیا بات یہ ہوئی کہ ہر گاہ انھوں نے آسمان سے اپنا اوپر کتاب نازل کر نیکی سوال میں نعت کیا اور قولہ انا وحیدنا البتہ لایق ہے۔ سے ہر حجت کی گئی کہ طریقہ روحی بر آنحضرت صلعم و سیاحی ہی جیسا کہ نوع دیگر انبیاء علیہم السلام پر تھا تو فرمایا کہ یہ لوگ اپنی خباثت سے گواہی نہیں دیتے لیکن اللہ تعالیٰ شاہد ہوتا ہے اور یہ لوگ ہمارے نیکیے لیکن اللہ تعالیٰ اسکو ظاہر و ثابت فرماتا ہے۔ جِئَا اَنْزَلَ اِلَیْکَ مِنَ الْقُرْآنِ الْحَکْمَ یعنی نبی ظاہر فرمایا ہے تیری نبوت کو قرآن سے جو حجت انسا لکھ اپنے مثل فصاحت بلاغت و اعجاز غیب کو لانے سے عاجز کر دیا اور نبی کی طرقت جب عجاظ ظاہر ہو تو وہ عجاہر۔ واضح ہو کہ دعوت حضرت محمد صلعم عام تام ہے لیکن اعجاز قرآن جو ہر حقیر و غلبہ ہو و حجت کر دیا کہ عارف باطن و زائر و ظاہر ہوا و غیر زبان الوہیہ سب فیون بلاغت و نجاشے کے خفی ہو اور یہ حالت کلیہ ہر چنانچہ شعر و شعرا و نظم و





الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ

رسول آپکا ٹھیک بات لیکر تمہارے رب کی سوا کوئی بھلا ہو تمہارا اور اگر نہ مانو گے تو اللہ کا ہر جو کچھ ہے آسمان

وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

اور زمین میں اور اس سب خبر رکھتا ہر حکمت والا

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا جَنُّوْنَ لَكَرِيْهُمُ اللّٰهُ تَعَالٰی كَے ساتھ ف بائطو ر ك رسول برحق نے جس طرح ایاں لائیکو كہا اُسكو نہ مانا بلكر رسول ہی كو نہ مانا كیونكر انكار رسول عین كفر باللہ تعالیٰ ہے اور باوجود اس كفر كے ۔ وَصَلَّوْا النَّاسُ اور رو كوا كو كو نكو عَنِ سَبِيلِ اللّٰهِ ۔ راہ خدا سے ف یعنی دین اسلام میں داخل ہوئیے بائطو ر رو كوا كہ جنوں نے صفت محمد صلیع كی جو توریٹ میں موصوف اور اس پر عمل كیا كھا اُسكو چھپا یا بلكر بدل ڈالا پس لذین سے یہود مراد ہیں حاصل كہ جنوں نے كمر اہی اختیار كی اور كو كو نكو كمر كیا ۔ قَدْ ضَلُّوْا ضَلَالًا كَعِیْداً ۔ تو یہ لوگ بہت دس كی كمر اہی میں بھٹكے ہیں ف اس ضلال كو كمر اہی سے اشد كمر اہی میں بعید از حق ہو گئے پس ضلال و ظلم دونوں جمع كیے جنكا عذاب بیان فرمایا بقولہ ۔

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا جَنُّوْنَ لَكَرِيْهُمُ اللّٰهُ تَعَالٰی سے ۔ وَظَلَمُوْا اور ظلم كیا ف اللہ تعالیٰ كے نبی صلیع كیسا كھا بائطو ر كہ اُسكى صفت چھپائی یا كو كو نكو رو كوا كہ اُنكو سہی صفت كے سولے تحریف كے تیلانی اور ایاں سے محروم كیا اور جاہل یہود یوں سے كہا كہ نبوت و لاد ہار و ن و اؤ و سے باہر نہوگی تو ایسے كو كو نكا عذاب یہ كہ ۔ لَوْ كُنَّ اللّٰهُ لَيَغْفِرَ لَهٗمْ ذُنُوبَهُمْ لَٰكِنَّمَا تَقَوَّيْكُمْ تَوَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی كی شان نہیں كہ اُنكو بشتے اور نہ اُنكو اُنكو كسی اہل ہدایت سے ف تو ہمیشہ بد كردار رہینگے اور كوئی راہ نہیں دے جاوینگے ۔ اَلْاَطْرَاقُ جَهَنَّمَ سے ۔ راہ جہنم كے ف یعنی اُنكے لیے كوئی

راہ نہیں سولے ایسی اہ كے جو انجام كار جہنم میں پہونچائے اور وہ ہی طریقہ حسیر موجود ہے پس معنی یہ كہ جب كہ اس پر جھنگیے تب كہ اللہ تعالیٰ نہیں بخونچكا بلكر جہنم میں پہونچا دیا ۔ خَلِيلٌ يُّؤْتِيْهِمُ الْغُلُوْظَ فَمَا اِذَا غُلُوْا بَا اس تقدیر سے كہ جب اخل ہو گئے تو اُنكے لیے ہمیں ہنسنا ہیسیہ مقدر ہوگا اگل ۔

تاكید غلو و زور اور قسح پر كہ غلو كے معنی یہاں مدت دراز تاك پہننے كے نہیں بلكر ہمیشہ پڑے رہنے كے ہیں اور بعض نے كہا كہ لا طریق جہنم اشتداد منقطع ہر یعنی لیكن جہنم كا راستہ اُنكو دیا ۔ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ كَیْسًا اور یہ سب اللہ تعالیٰ پر آسان ہوت یعنی اللہ تعالیٰ كے نزدیک یہ كچھ چیز نہیں ہر وہ

جو چاہے كرے ۔ پس كوئی عاقل اُسكو روا نہیں ركھكا كہ موت پر اُسكو یقین ہو كھر ايك ایسے شخص كی پیروی نہ كرے جو عقلاً و نقلاً راہ نيك بتاتا ہر اور اپنے نفس بذاخلاق كی پیروی كرے دائی ہذا اب میں گرفتار ہو لندا ارشاد كیا كہ ۔ كَیْسًا النَّاسُ ای اہل كہ گویا یہود كو قابل خطاب نہوئیے تعریف فانی

اور شریكین كہ كو خطاب كیا كہ لفظ عام جو شریكین كہ وہود و نصاریٰ غیرہ سب خلق كو شامل ہر اور ابن عباس سے مروی ہر كہ یا ایہا الناس ۔ قرآن میں اہل كہ كو خطاب ہر ۔ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ ۔ آپكا تمہارے پاس یہ رسول كرم تمہارے رب

كی طرف حق كے ساتھ ف یعنی جو كچھ وہ لا یا سب حق ہر اللہ كی طرف ۔ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ ۔ ای فائز ہو و اقصو و اخیر لكم ۔ پس بیان لاؤا سپر اور قصد كر وخیر اپنے واسطے كہ اَقَالَ خَلِیْلٌ مِّمَّیْوِیْہ ۔ یا فائز ہو لیكن خیر لكم ۔ ایاں لاؤا تمہارے لیے بہتر ہوگا یعنی بہتر ہوگا اُس كفر سے

جس میں تم پڑے ہو كیونكر تم اپنے گمان میں اسكو بہتر سمجھو كہ وہ سراسر بدتر ہر تمہارے گمان سے بھی تمہارا ایمان لانا بہتر ہر ۔ وَإِنْ تَكْفُرُوا ۔ اور اگر اس سے كفر كر دگے ف تو اللہ تعالیٰ بے پروا غنی ہر تو اپنی عاقبت خراب كر دگے اور كسی كا كچھ نہیں بگاڑو گے ۔ فَإِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي

السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ۔ كیونكر جو كچھ آسمانوں میں ہر اور جو كچھ زمین میں ہر سب اللہ تعالیٰ ہی كا ہوت اسی كی ملك ہر اسی كے مخلوق ہیں ايكے غلام بندے و باندیان ہیں پس تمہارا كفر كرنا اُسكى سلطنت كو كچھ مضرت نہیں ہر وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ ۔ حَكَمًا فنی صندہ ہم ۔

اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے آگاہ و خوب جاننے والا ہوتا ہے جو صانع انہیں رکھی اور جاری کی ہر وہ حکمت سے ہمیں ہدایت کے قابل کو ہدایت دیتا ہے اور گمراہی کے قابل کو گمراہی نصیب ہے پھر اللہ تعالیٰ نے گمراہ نصرائیوں کی مذمت کے ساتھ عام نصیحت فرمائی تاکہ سب گمراہوں پر رحمت پوری ہو۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ

مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحُ مِّنْهُ فَاسْمُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ

وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ طَرَفُ الْكَلِمَةِ إِنَّمَا اللَّهُ وَاحِدٌ ط سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ

اور بت بناؤ اسکو تین یہ بات چھوڑ کر بھلا ہوا کہارا اللہ جو ہر سو ایک مہر و ہر اس لائق نہیں کر سکتا اولاد دے

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا

اُسی کا ہر کچھ آسمان و زمین میں ہر اور اللہ سب ہو کام بنانے والا

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ إِذَا بَلَغْتَ الْاِحْتِسَابَ فَلَا تُنْفِرُوا فِي دِينِكُمْ مِّنْهُ تَجَاوَزُوا عِدَّةَ سِنِينَ

مِنْ مَّسْأَلَةٍ تَوَدُّونَ كَوْنُ أَهْلِ الْوَالِدِ كَيْفَ يَتَنَاقَضُ قَبْلَ مَا دُرِّسَتْ قَبْلَ يَخْلُفُ قَبْلَ مَا دُرِّسَتْ قَبْلَ مَا دُرِّسَتْ قَبْلَ مَا دُرِّسَتْ

كَرْبَتَيْنِ - اور یہودی عزیز کو خدا کا بیٹا بتاتے۔ تعالیٰ نے اس کے لئے اس کا کلمہ اکیرا۔ اور نصرائی کو بڑھاپے میں مخلوق تھا کہ حضرت عیسیٰ و مریم ہر گاہ خدا کی نسبت

ایسی باتیں کہتے ہیں جس سے روایتیں کھڑے ہوتی ہیں۔ جیسے روایتیں دربارہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے طرح طرح کے خیالات لگاتے ہیں۔ اور امین بنیم کو کہ

راہ مستقیم مانند بلبل صراط کے بہت اعتقاد کی راہ باریک ہے امین افراد و تفریق دونوں سے گمراہی میں پڑ جاتا ہے چنانچہ انس بن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو

ایک شخص نے کہا کہ میں ہمارے سید اور ہمارے سید کے بیٹے کو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اسے لوگوں سے چھوڑ دو اور شیطان نہ کہنے بگاڑے میں نے فرمایا کہ میں نے شیطان کو

اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول پس تم ہی اللہ تعالیٰ کی کہ مجھے پسند نہیں ہے کہ جس نے تم کو درجہ پر چھوڑ دیا اللہ تعالیٰ نے رکھا ہے تم اس سے چھوڑ دیا اور وہ داہمہ

اور امین بنیم نے تم کو مخاطب سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم میرے سوتلی بیٹے اور نہ بھائی ہو جیسے نصاریٰ نے عیسیٰ کو بڑھاپا یا امین بندہ ہونے سے

اللہ تعالیٰ کے کا بندہ و رسول نہ کہیو۔ رواہ احمد و البخاری اور روایت صحیح سے ثابت ہے کہ قریب ہند و وفا تھیں اس بارہ میں بہشتی اکابر اسٹافراہین حق کہ فرمایا

اللہ تعالیٰ نے یور و نصاریٰ پر لعنت کر کے کہ انھوں نے اپنے بھائی کی قبر کو سوا سوا نہ لیا۔ اور فرمایا کہ تم لوگ میری قبر کو عید منہ بنائیو اور مجھ پر درود پڑھیو

جہاں ہو کہ تمہارا درود و سلام مجھے پہنچا یا جائے گا تمہارا جہاں ہو۔ اور نصاریٰ نے یہاں تک کفر اختیار کیا کہ عیسیٰ کو درجہ نبوت سے الوہیت پر کہنے لگے بلکہ

یہود کا بھی یہی حال ہے کہ عیسیٰ بن مریم ہوا بلکہ دونوں فرق نے اپنے اپنے عالموں و درویشوں کی نسبت صلعم پر نہ کیا بلکہ عیسیٰ کو چھوڑ دیا و باطل انھوں نے کہا اس کو

آئنا و صدقہ لکھ لیا اور یہ پورا کفر ہے کہ اللہ تعالیٰ انھیں ذرا جہاد ہم درہم انہم اربابا من دین اللہ الا یہ حال کہ اگر اللہ تعالیٰ کے بندے تھے اس کو مسبوہ جانتے تھے

تو حق بات سمجھاؤ نہ کہ نہ کی کیطرت زیادتی کیطرت اس واسطے اولیائے نے کہہ دیا کہ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ اور اللہ تعالیٰ پر دے جتنی سے

کچھ مت کہو نہ یعنی قول حق کہو کہ اللہ عز و جل پاک ہے ہر طرح کی شرکت شرک سے اور کوئی اس کا فرزند نہیں ہے نہ لڑکا نہ لڑکی نہ جو وہ عیسیٰ پاک ہے چنانچہ اس کی

شان ہی سے زمین و روہی نہیں سکتی ہیں یہ لوگ عیب پر قوت ہیں اللہ تعالیٰ سے ہم سلمان بن عاکرے ہیں کہ ہائے دلوں کو ہدایت پر لگے۔ لوگو عیسیٰ کو چھو کہ یہ

نفرانی جو دنیا کے لادین چالاک و ہوشیار ہیں دین میں ایسے یقوت ہیں پس یقین کہو کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کیطرت سے ہر تم شرک فرزند کے نام سے تعجب کرتے ہو

یہودی و نصرائی

صلعم کو چھوڑ دیا اور وہ داہمہ اور امین بنیم نے تم کو مخاطب سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم میرے سوتلی بیٹے اور نہ بھائی ہو جیسے نصاریٰ نے عیسیٰ کو بڑھاپا یا امین بندہ ہونے سے

اور نصرائی اسی پر جمع ہوئے انتقاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ انکو رد کرتا ہے کہ **اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ**۔ یعنی مسیح تو مریم کا پوتہ عیسیٰ تھا اللہ تعالیٰ کا الٰہی وقت اپنے اللہ تعالیٰ نے اسکو بزرگی دی تھی کہ اپنا رسول کیا تھا اور نصاریٰ کو وہ ہم بن تھی یہ بات پر ہوا کہ بدون باپ کے عیسیٰ کو پیدا کر دیا تو فرمایا **كَلِمَةً تَنْفَخُ فِيهَا سُلْطَانًا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ**۔ اسکا کلمہ اسکو مریم کی طرف سے ہونچا دیا۔ **وَسُوحٌ مِّنْهُ**۔ ای ذریعہ منہ۔ اور اللہ تعالیٰ کی طیرت ایک روح دار بندہ تھا اس حوالہ سے تو اللہ تعالیٰ کے بندو عنین سے ایک بندہ اور مخلوقات میں سے ایک مخلوق تھا کہ حکم دیا ہو جاوے ہو گیا اور یہ جو فرمایا کہ **رُوحٌ مِّنْهُ** یعنی روح میرا ہے تو نصرائیوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طیرت اسکی اضافت ہونا اسکا خیر و برکت جو کہ اللہ تعالیٰ فرمائے کہ میرا بندہ ہے اسکی طیرت اگرچہ حقیقت سبب الٰہی کا ہو اور یہ نہیں ہو کہ عیسایا تم نصرائیوں نے کہا کہ وہ اللہ کا بیٹا یا اللہ کا ساتھی شریک یا تین میں سے ایک ہے کیونکہ روح والا تو مرکب ہو کر بنا ہوا ہے نہ ضرور مرکب ہونا اسے بنا ہوا ان اجزاء کا اجتماع ہے کیونکہ جب تک حرکت ہے اجزاء ہر ایک ہر ایک سے کسب ندادہ رہے اور اگر کسی چیز کا مختلف ہو تا ہے یا کبھی متعدد ہوتا ہے اور جو آئندہ ہو وہ ترکیب دے جائے یا کسب ہو اور قدامت وغیرہ سے روایت ہے تو کہ کلمہ القامالیٰ مریم۔ بمانہ قولہ قال لکن فیکون ہذا اور اضافت جیسے قولہ ہذا ناقصہ اللہ وغیرہ میں **یَرْقُلُ** لہذا اضافت کی توجیہ ہے فائدہ ہے کیونکہ سیاق آیت کریمہ اسبواسطے ہے کہ عیسیٰ بندہ خدا و رسول اللہ تھا اور جو نصاریٰ تین قول کفر کے کہتے ہیں کہ بیٹا یا ساتھی یا تین میں سے ایک تھا سب غلط و کفر ہیں یہود و نصاریٰ میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لایا لہذا منہ فرمایا۔ **فَاَمْسُوْا بِاللّٰهِ وَرِسَالِہٖ** **وَلَا تَقُولُوْا اَللّٰہُ ثَلٰثَ اِلٰہٍ** پس تم ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسولوں کو انوار تین میں سے کوئی ایک کہو کہ جو تم سے حق بات جانے لے تو ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ و اس کے رسولوں پر اور مست کہو ثلثہ۔ ای لا تقولوا الا اللہ ثلثہ اللہ و عیسیٰ و اسے یعنی مست کہو کہ تین الٰہ ہیں ایک اللہ اور دوسرا عیسیٰ اور تیسری اسکی ماں پس جو لوگ مثلاً کہتے تھے وہ تو بندہ مخلوق ثابت ہونے سے رہو یا چھرب تین الٰہ کہنے والا تو کارہو یا تو جو فقط شریک کہتے تھے وہ بھی رد ہونے سے پس حق یہ ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ بندہ سے اللہ تعالیٰ کے اور رسول برحق اور اللہ تعالیٰ کے یہاں آہر و دار بندہ ہیں اور واضح ہو کہ قولہ اللہ میں اشارہ ہے کہ سب رسولوں پر ایمان لاؤ اور اگر کسی کو فقط بندہ و رسول مان لیا تو بھی ایمان صحیح نہ ہوگا بلکہ ایمان لاؤ کہ اللہ تعالیٰ واحد لا شریک ہے پس شریک نہ ہو نہ غیر عیسایہ پاک نہ مزہر و عیسیٰ اسکا بندہ و رسول برحق تھا اور اللہ تعالیٰ کے سب رسول برحق ہیں اور صلوات اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول برحق ہے و قرآن برحق ہے پس ایمان کی سبب کو بے اعتقاد کرو اور تثلیث و شریک کے قائل مت ہو۔ **اِنَّہٗوَاحِدٌ**۔ عن ذلک اَلْوَحْدُ الْاِلٰہِیُّ۔ نہ وہو التوحید۔ باز ہوا شریک تثلیث سے اور لاؤ اس سے بہتر کو اپنے واسطے و در وہ توحید ہے یعنی توحید بجا لاؤ۔ **اِنَّمَا اللّٰہُ**۔ بتدا اِلٰہٌ۔ خیر۔ گاہیکہ ناکید ہی ہوتی ہے اللہ تو ہی الوہیت والا ایلٰہ ہے۔ **مُصْبِحًا**۔ تنزیہا عن۔ **اَنْ یَّکُوْنَ کَہٗ وَکَلٌّ**۔ تنزیہ ہے اللہ تعالیٰ کی واسطے اس بات کے کہ اس کے واسطے فرزند ہوئے نہ جاننا چاہیے کہ نصاریٰ کے اقوال حضرت عیسیٰ کے بارہ میں بہت مختلف ہیں انتظام اور نہایت حماقت آمیز ہیں چنانچہ ان میں ذکر کیا کہ اس آیت میں تین الٰہ کا قول مذکور ہے اور ایسے ہی آخر سورہ مائدہ میں بقولہ **وَاقَالَ اللّٰہُ یٰعِیْسٰی بَنِ مَرْیَمَ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخَذُوْنِیْ وَآلِیَّ اِلٰہًا**۔ یعنی جب عیسیٰ سے اللہ تعالیٰ فرمایا کہ اسے عیسیٰ کیا تو نے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے سولے مجھے اور میری ماں کو دو الٰہ بنا لو۔ یہ نسطوریہ فرقہ ہے اور اول سورہ میں کہا **وَلَقَدْ کَفَرُ الْذِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللّٰہَ یَسْمُوْا سَمِیْعٌ** بن مریم الٰہ ہے۔ **وَالَّذِیْ کَفَرُوْکَہٗ** وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی مسیح بن مریم ہے۔ **قَالَ بَنِ کَثِیْرٌ** اور نصاریٰ کی بہت اس وجہ پر تھی کہ نہ انکو کوئی ضابطہ ہے اور نہ کفر کی حد ہے ان کے فرقہ بہت ہیں و مختلف رائیں پریشان اقوال ہیں و بعض منکلیں ہیں کہ یہ نوبت پہنچی ہے کہ اگر دس نصرائی جمع ہوں تو گیارہ قول متفرق ہونگے اور سائیدین تیرکے ان کے علمائین سے ایک شہر شخص تھا اور نہ کہ چھری کے حدود میں اسکو نہ رہیں ایسا تھا کہ نصاریٰ زمانہ شاہ قسطنطین کے عہد میں جمع ہوئے اور وہ ہزار اسقف سے زیادہ تھے مگر کچھ اس پچاس و پچیس کو بھیج دیا و ش متفرق اقوال کہنے لگے کہ ایک قول پر تین عاٹھارہ فرقہ جمع ہوئے تو اسی کو بادشاہ نے قوت کیر جو اس فرقے نے بیان کیا اس کے اقوال جمع کر کے قوانین و کتابیں بنائیں اور انکو کاتب



کہتے ہیں پھر دوسرے صحیح میں ایک فرقہ یعنی یہ پیدا ہوا پھر تیسرے طبقہ میں بطوریہ پیدا ہوا اور ان میں سے ہر فرقہ مسیح میں میں قائل ہوا اور اسکی کیفیت میں باہم مختلف ہیں اور اپنے زعم میں لاہوت ناموس میں چھکرتے ہیں کہ ان میں اتحاد ہو یا نہیں ہر یا امتزاج ہر یا حلول ہر اور ان میں سے ہر ایک فرقہ دوسرے فرقے کو کافر سمجھتا ہے اور اہل اسلام و ایمان و توحید ان سب فرقوں کو بدعتقاد کی وجہ سے کافر جانتے ہیں سو اے اسکے جو یہ اعتقاد کرے کہ عیسیٰ بن مریم بندہ اللہ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المسترحم ان من اهل اسلام نے کتاب اللہ کی پیروی اور اسکے احکام پر اعتقاد کو میرے کہنے میں کستی شروع کیا اور جو حدیث صحیح میں آیا کہ اس واقعے بھی یہود و نصاریٰ کے قدیم عقیدہ میں چلتی تھی اسکے آثار نظر آئے۔ اللہ اعلم الاصل بالاسلام بالایمان اللہ لا تشرع قلوبنا بعد از ہر دنیا وہب لنا من لدنک حمد و ثناء لانا من لدنک سلطان نصیر ایاچی یا قیوم صلی اللہ علیہ وسلم کہ رسولک محمد وآلہ و صحابہ و علی جمیع الانبیاء و المرسلین۔ باجماع واقعات سے یہ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے ہر ایک غیرہ پر اس سے کہ اسکے فرزند ہو پھر برمان و فرعیان فرمائی۔ لہذا کافی التملک و مافی الارض اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو کچھ آسمان و زمین پر اور جو کچھ زمین و آسمان پر ہے اس کے سوا سب اسکے باندی غلام اور مخلوق و رسل ہیں تو عیسیٰ و امی بنی ہر بھی ہر تمام مخلوقات کے ملک ہوئے اور جو چیز ملک ہو وہ کون کونسا ہو گی اس لیے کہ ان و زمین منافات ہی ہوتا تو باب کی قسم سے ہوتا ہر تین بات ہو کہ محض کفر و بنان غلط ہے جو عیسیٰ کی نسبت ایسا کہے۔ و کفلی باللہ و کینا اور ہر اللہ تعالیٰ شہادت دہائی ہو و قال لیدضاوی اہلین نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی نسبت کیسے چھوٹے شخص سے بیٹے کا حرف کہتے ہیں جو حق پرست ہر تمام مخلوقات کی انتہا بشکر عظیم اسکان سے خارج اور تمام دنیا بکارت میں آسمان ایک رستہ سے کہ ہر اسکی کتاب غفلت میں حزن کن سے انتظام پالی بلکہ حزن کن ہی سمجھنا کہ اگر گاہ کی بھی حقیقت کچھ نہیں ہے ان میں اس کے فرزند وغیرہ کیسا اتنا ہے اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمُسِيكُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ

سبح ہرگز برانہ مانے اس سے کہ بندہ ہو اللہ کا اور نہ فرشتے نزدیک دے اور جو کرنی کنیا دے اللہ کی بندگی سے

وَيَسْتَكْبِرُوا فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

اور تکبر کرے سودہ جمع کرے ان سب کو اپنے پاس اکٹھا پھر جو ایمان لائے اور عمل کیے

فَيُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنَكَفُوا

انکو پورا دے گا انکا ثواب اور بڑھتی دے گا اپنے فضل سے اور جو

وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۚ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

تکبر کیا سو انکو مار گھا دکھائی مار اور نہ پادین گے اپنے واسطے اللہ کے سوا دے

وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۚ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكَ

کوئی حمایتی نہ ہوگا لوگوں تم پاس پہنچ چکی تمہارے رب کی طرف سے سند

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ تَوْرًا مُبِينًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيَرْحَمُهُم

اور اتاری ہمیں تمہارے روشنی واضح سوچ لین لائے اللہ پر اور اسکو مضبوط پکڑا تو انکو داخل کر گیا

فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ ۚ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ۝

اپنی مہربانی اور فضل میں اور ہر نچا دیگا اپنی طرف سے سیدھی راہ

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمُسِيكُ - تکبر و کف - نہیں تکبر کر سکتا و ناگوار نہیں سمجھ سکتا کہی - الْمُسِيكُ - الذی ازعم انہ اکہ - مسیح بن مریم جسکو

لہذا اگر کسی کی تہمت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی سے



خبر تم کیا کہ وہ ہر آن یگوئی عجب اللہ اس امر سے کہ ہوئے بندہ اللہ تعالیٰ کا اپنے میں کبھی اس امر سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہو جانے لگا کہ وہ اس کا بندہ ہونا میں فرما کر جو کو نصیب ہو وہی جہان سے بزرگ ہر عالم وغیرہ میں ہر کوئی بخیران نے حضرت صلعم سے کہا کہ آپ عیسیٰ کو عیب لگاتے ہیں کہ ان کو بندہ کہتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میں نے حق میں یہ مار نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول ہو پس یہ آیت نازل ہوئی **قال المستحکم** اس آیت کو کہ اللہ تعالیٰ پر سے ظاہر ہو کہ جو کچھ آسمان و زمین میں ہر سبب اللہ عزوجل کے ہند سے مخلوق و مملوک ہیں پھر فرمایا کہ مسیح اس سے استکاف نہیں کر سکتا اور وضع ہو کہ یہ استکف میں لگا رہے ہو کہ مسیح بندہ صلیح و رسول برگزیدہ جو اس سے یہ ہرگز صادر نہیں ہوگا اس واسطے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کا لایستطیع اس آیت سے استکف یا لیس ان استکف پس مسیح سے خود اقرار بطور نفرت ثابت ہو کہ اتنی عباد اللہ اتنی کثرت جتنی دنیا الایہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب ملی اور مجھے نبی بنایا پس میں چھوڑ کر کہ اس قدر کافی ہو اور اس پر عطف کر کے زائد کیا۔ **وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ** حمد اللہ لا یتکفون ان کیوں تو عیب دہانہ روزہ ملا کہ اللہ تعالیٰ نے جو ملا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قرب میں نہیں استکاف کر سکتے اس امر سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندہ ہوں ت یہ زائد کلام متطارد اور فرمایا اور نہایت عمدہ متطارد جو اس واسطے مذکور ہو کہ ایسے کو پھر روچو ملا کہ کو جو دیا اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں گمان کرتے ہیں جیسے پہلے کلام سے نصاریٰ پر رہے جو نبی عم کرتے تھے میں مقصود تو خدا سے نصاریٰ کا رد ہے اور اس حسن متطارد سے منکرین مذکور کا رد کمال یا مستحکم کہ کتاب پر کہہ سکتے ہیں اس کلام سے زشتی غیر بعض معجزہ کا رد کیا جو آیت سے اس امر سے استکاف کرتے تھے کہ ملا کہ افضل میں یا تیار سے اور دلیل یہ ہے کہ معطوف علیہ کا راجع معطوف سے فضل ہوتا ہے ورنہ ملا کہ کے عدم استکاف کیسے کا عدم استکاف لازم نہ آوے گا پس معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہونے سے مسیح استکاف نہیں کر سکتا اور نہ ملا کہ اس قدر میں جو اس سے افضل ہیں اور عیسیٰ حملہ کرنے کے لئے اگر یہی بابت ہوئی ہو تو سزا نہ بیان کی تو یہ آیت بھی نصاریٰ پر حجت ہو سکتی تھی کہ جب وہ ان کے لئے ملا کہ افضل عیسیٰ ہیں اور بدون اس کے حجت نہ ہوگی حالانکہ بعد ازیں کا تو یہ حال ہے کہ انھوں نے عیسیٰ کو درجہ الوہیت تک پہنچایا ملا کہ کا کیا ذکر ہو پس یہ عطف زبانی ترقی نہیں ہو سکتا کہ متطارد و تمہید ہے اور اس سے شہرہ کے ملا کہ استکاف کہنے کا کرنا اور ملا کہ کو نہایت عیسیٰ کے انکار کے زیادہ قدرت ہے پس یہ زیادہ قادر ہوئی ہے انکا افضل ہونا لازم نہیں آتا ہر **قال المستحکم** جواب بنا برا ملا کہ عطف مذکور زبانی ترقی ہو لیکن ترقی قدرت استکاف میں زیادتی کی ہے نہ انصاف میں اور تقاضی میں یہ قدرت تسلیم ترقی کہ ملا کہ ترقی زیادہ عیسیٰ پر پیش میں ہر کہ وہ زودادہ سے پیدا نہیں ہیں پس عیسیٰ کا ملا کہ اس سے بھی زیادہ عجیب پیدایش کے میں اس میں یہ کہ ملا کہ زمین کر کے عیسیٰ جو فقط بدن، اس کے پیدا ہوا اور نہ ملا کہ مقررین جو زودادہ دونوں کے بغیر پیدا ہوئے ہیں اس بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے بندہ ہوں **قال المستحکم** صاحب اصطلاحات صوفیہ غیر اہل حق نے خوب کہا کہ کہ اہل بدعت کو شیطان نے بیکار اس مسئلہ میں پھنسا یا جس میں کوئی فصل از جانب شارع نہیں تاکہ رجا بالنیب اس پر بہتے کمال ثابتہ حق سے رہنا مذکور منکر ہو جائے کہ تو کا سب سے کہ شرع میں اس مسئلہ کے نامور پرہیز ایمان و اعمال سے کچھ بھی ہو تو نہیں پر ایمان نہ ارکوا میں بحث کرنا خوف قبول ہے پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ اسکی نشانی اور سبب تھاری میں ملا کہ عیسیٰ سبب بندگی سے فرما کر تھیں اور اس کے قبضہ قدرت میں تھیں ان کے واسطے کہ مجال مخالفت نہیں بلکہ فرمایا **وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الشَّاكِرُونَ** اور جس نے اسکی عبادت سے انکار کیا اور نیکو چاہا تو اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے ان کو مشر فرما دیا گانہ لینے آخرت میں سب کو اپنی طرف سے مشر فرما دیا گانہ لینے اس مراد ہے کہ استکاف کرنے والا اور ان کو اسے لینے نیکو سب کو اللہ تعالیٰ نے قیامت کو یہ ان مشرین جمع فرما دیا گانہ لینے و ان کی تفصیل فرمائی بقولہ **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ** پس ہر لوگ کہ ایمان لائے اور نیک کام کیے تو اللہ تعالیٰ ان کو اپنی مزدوری پر وہی دیگا ان لینے ان کے عمارت کے ثواب پر سے عطا فرما دیا۔ **وَيُؤْتِيهِمْ مِنْ أَجْلِ قَوْلِهِمْ** اور اپنے فضل سے ان کے یہ بڑھادیا گانہ لینے ثواب اعمال پر زائد عطیہ دیا گانہ لینے ہر کہ کسی آنکھ نے نہیں دیکھی اور نہ کسی کان نے نہ سنا اور نہ کسی شے کے دل پر اس کا تصور گذرا یہ الفاظ حدیث صحیح ہیں اور قولہ اسنی زیادہ کی تفسیر میں زیادتی کی تفسیر بدیدار



كَيْتَمَتُونَا قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمُ فِي الْكَلَالَةِ إِنَّ أَمْوَالَكُمُ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ

کے متوفیوں کو کہہ دو کہ اللہ تم کو فی کلالہ میں امروا اہلک لیس کے لئے وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ

فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا

الثَّانِي مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً سِوَا بَنَاتٍ فَلِلْأُولَى كِسْفٌ مِثْلَ حَظِّ

الْأُنثَيَيْنِ مِثْلَيْنِ اللَّهُ لَكُمْ إِنْ تَصِلُوا إِلَى اللَّهِ بَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

کے متوفیوں کو کہہ دو کہ اللہ تم کو فی کلالہ میں امروا اہلک لیس کے لئے وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ

فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا

الثَّانِي مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً سِوَا بَنَاتٍ فَلِلْأُولَى كِسْفٌ مِثْلَ حَظِّ

الْأُنثَيَيْنِ مِثْلَيْنِ اللَّهُ لَكُمْ إِنْ تَصِلُوا إِلَى اللَّهِ بَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

کے متوفیوں کو کہہ دو کہ اللہ تم کو فی کلالہ میں امروا اہلک لیس کے لئے وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ

فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا

الثَّانِي مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً سِوَا بَنَاتٍ فَلِلْأُولَى كِسْفٌ مِثْلَ حَظِّ

الْأُنثَيَيْنِ مِثْلَيْنِ اللَّهُ لَكُمْ إِنْ تَصِلُوا إِلَى اللَّهِ بَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ



والله بكل شیء عليم اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننا ہر شے کے بارے میں اس کی سیرت بھی ہے جیسے بیان فرمائی شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اچھی تفصیل و تفسیر سے مسئلہ بیان کیا ہے کی تخصیص لانا پسندیدہ ہے۔ ہر ابن ابی ربیع روایت ہے کہ آخر جو سورہ نازل ہو وہ سورہ برائۃ ہے اور آخر جو آیت نازل ہوئی وہ قولہ ستفتونک لایہ ہے (رواہ الشیخان) قال مترجم اور شیخ سیوطی نے لکھا کہ مراد یہ کہ فرض میں جو سب سے آخر آیت اتری وہ یہی آیت ہے اور تفصیل اس کی تحت قولہ وانقوا الیہ وجوب فیہ لایہ لایہ قولہ فی کل نفس ما کسبت الا یہ مترجم لکھ چکا ہے جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے اور حالیکہ میں مرض تھا اور کچھ سمجھتا نہ تھا پھر وضو فرما کر مجھ پرانی چھڑکا یا کہا کہ آپ کے حکم سے لوگوں نے چھڑکا پس میں ہوش بن گیا اور میں نے عرض کیا کہ میرا کوئی وارث نہیں سوائے کلامہ کے تو میراث کیونکر ہوگی پس اللہ تعالیٰ نے فرض کی آیت اتاری (رواہ الشیخان) اور دوسری روایت میں ہے کہ پس اللہ تعالیٰ نے آیہ میراث قولہ ستفتونک فی النساء قل اللہ یفیکم فی الکلالۃ لایہ نازل فرمائی۔ (کنز راہ البجائتہ) اور جابر نے کہا کہ میرے ہی معاملہ میں یہ آیت لیتے تھے تو قل اللہ یفیکم فی الکلالۃ نازل ہوئی (رواہ ابن ابی حاتم) اور لفظ کلامہ ماخوذ از اکلیل ہے جیسے اکلیل سر کو محیط ہوتا ہے کہ اسے اسی سے ہی جیسے حواشی اس کے وارث ہوں تو کلامہ ہے پس واسطے اکثر علماء کلامہ کی تفسیر میں کہا کہ وہ میت جس کے فرزند والدین اور بعض نے کہا کہ کلامہ وہ میت جس کے فرزند نہ ہو قال مترجم بعض نے کہا کہ کلامہ وہ ورثہ بن جو بن فرزد و باب کے میت کے وارث ہوں قال ابن کثیر اور کلامہ کا حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا تھا جیسے جدہ کی میراث میں اور ابو اسحاق بعضی صورتوں میں انکو اشکال تھا قال مترجم یعنی میں اجتہاد کو سامع ہو گیا اور قطعی کوئی امر کھلا ہوا نہیں بلکہ پانچوں خود عمر سے مروی ہے کہ مجھے تنہا ہی کہ جد و کلامہ اور ابو اسحاق حضرت صلعم نے ہم سے کوئی عہد لیا ہوتا بلکہ ان حدیث پر قطعاً ٹھہرتے (کنز راہ البجائتہ) اور نیز روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کسی چیز میں سوال نہیں کیا جس قدر کلامہ میں پوچھا یہاں تک کہ آپ میرے سینہ میں نیلی نکلی ماری اور کہا کہ تجھ کو آیہ العقیقہ جو آخر سورہ نسا میں ہے کافی ہے (رواہ احمد و مسلم) پھر عمر نے کہا کہ کاش اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سمجھ لیا ہوتا تو وہ مجھ کو سرخ اوٹ سے زیادہ محبوب تھا (رواہ احمد) اور بعضی یہ کہ حضرت صلعم نے جب آیہ العقیقہ کا کافی ہونا فرمایا تو عمر رضی اللہ عنہ نے مٹھلے ہو گئے اور خوب سمجھ نہ لیا کہ کفایت کیونکر ہے اور آیہ العقیقہ واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آقاؤہ نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ ابو بکر صدیق نے اپنے خطبہ میں کہا کہ خبردار رہو کہ سورہ نسا کے اول میں جو آیت تری فالنفس کے بارہ میں ہاں باں دلائے کہ حق تعالیٰ نے نازل فرمائی اور دوسری آیت جو روم و مرد اور مان کی طرف والے بھائی بنوئے حق میں ہے اور ختم سورہ نسا پر جو آیت ہے وہ ایک مان باپ کے بھائی بنوئے میراث میں نازل فرمائی ہے اور جو سورہ انفال کے ختم پر ہے وہ اولی الارحام میں بعض سے بعض ولی ہونیکے تھیں یعنی ان عصبہات میں ہے جو قرابت کی وجہ سے ہیں (رواہ ابن جریر) پھر قولہ تعالیٰ ان امر الیک لیس لہ ولدہ ظاہر قول بعض نے استدلال کر کے کہا کہ کلامہ ہونی کی شرط سے نہیں ہے کہ باپ بھی نہ ہو بلکہ فرزند نہ ہونا چاہیے اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے بھی ایک روایت ہے کہ کلامہ وہ ہے جس کا فرزند نہ ہو اور باپ نہ ہو اور ای پر لالت کرتا ہے قولہ تعالیٰ ولا یتخذ فلما نصف ترک کیونکہ اگر اخت کیسا تھا باپ موجود ہو تو اخت کچھ بھی ارث نہیں ہوتی اس لیے کہ بالاجل باپ کو مجرم و مکرر ہے پس معلوم ہوا کہ کلامہ کی واسطے یہ تو قرآن مجید میں ظاہر ہے کہ کلامہ کہ فرزند نہ ہو اور ولایہ النفس سے نکلا کہ اس کا باپ بھی نہ ہو اور کچھ کی عطیہ حمزہ و راشد نے زین بن ثابت سے روایت کی کہ زین بن ثابت سے پوچھا گیا کہ میت کا شوہر اور بی بی تو زینہ سے شوہر کو نصف اور بی بی کو نصف یا پس پڑ سے اس میں گفتگو کی گئی تو فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور تھا کہ جب ایک ایسا حکم آیا تھا کہ (رواہ احمد) اور ابن جریر وغیرہ نے ابن عباس سے اس امر سے نقل کیا کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ میت کے شوہر و بی بی چھوڑ دی تو بی بی کو چھوڑ دینا ایسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ان امر الیک لیس لہ ولدہ ولا یتخذ فلما نصف ترک اس کی دختر موجود ہے تو فرزند نہ ہو جو بی بی میں کر کے بی بی میں لگا اور بی بی میں لگا تو ان دونوں سے پر لالت ہے کہ وہ اس مسئلہ میں اوصاف و تشرکات اور باقی اوصاف جو عصبہ ہونیکے ہیں کو دوسری آیت کی دلیل سے دلیل نہیں اور ماخذ میں جملہ نازلہ اس مسئلہ میں

یہی فیصلہ کیا تھا اور ابن مسعودؓ نے جو فیصلہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سے حکم دیا اور صورت منکر روایت ابن مسعودؓ سے کہ میت کی خستر اور پوتی اور بن ہر بن خستر کو نصبت اور پوتی کو چھٹا حصہ کر دو تہائی پورا کر کے باقی بن کو دیا اور وہاں بخاری نے مقصود انکہ بہن بن صورت میں رشتہ ہی قولہ ہو رہا تھا ان لم یکن لہا ولہ یعنی بھالی کو بہن کی پوری میراث ملے گی اگر بن اس حال سے مر جائے کہ اسکی میراث کمال ہو کہ اسکے فرزند نہ ہو یعنی فرزند نہ ہو اور باپ بھی نہ ہو کیونکہ اگر باپ موجود ہو تو بھالی محروم ہوگا کچھ بھی نہ پاوے گا اور اگر فرض کیا جائے کہ سوسہ سو روپے اور کوئی ذریعہ فرض میں سے مانند شوہر یا اخیانی بھالی بہن کے اس مینی یا علاقہ بھالی کے ساتھ وجود ہو تو جو اسکا فرض قدر ہو وہ دیکر جو باقی رہا وہ مینی یا علاقہ بھالی کو ملے گا بدلیل انکہ ابن عباس نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ اپنے فرمایا کہ فرض حصہ والوں کو انکا حصہ ہو چار و پھر جو فرض سے باقی ہے وہ اولی مرد کو دے کر اگر (روادہ اشفاق غیر ہوا) قولہ فان کان انثیٰ فلہا الثلثان مائۃ لینی اگر دو بہنیں ہوں تو انکو حصہ سے دو تہائی ملیگا پس معلوم ہوا کہ دو بہنوں کے واسطے دو تہائی حصہ ہوتا ہے اسی سے جماعت جمہور نے دو دختر و نکاح کمال کیا کیونکہ اولاد کی میراث بن خستر و ختی بن فریاد فان کن نساً فوق الثلثین ثلثین مائۃ لینی بیٹیاں اگر دو سے اوپر ہوں تو انکو دہ تہائی ہے۔ اور دو دختر و نکاح حصہ مذکور نہیں ہے یعنی یہاں وہ سے زیادہ خسترو نکے واسطے دو تہائی مذکور ہوا و فقط دو دختر و نکاح کی واسطے کچھ صریح نہیں پس سبب یہاں وہ بہنوں کی واسطے دو تہائی مذکور ہے ہر دہانے مستفاد ہوا کہ اگر بہنیں دس سے زیادہ ہوں تو بھی دو تہائی یا دہائی قال المترجم قرآن میں یہ لطافت واسطے مراتب علماء انکے اللہ تعالیٰ نے لطیف کرنے اور ہالے نزدیک یہ استدلال جو ہر سبب اسکی علیحدگی سے ہوا ہے یہاں دس سے زائد بہنوں کیلئے دو تہائی ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ سبب نزول جابر فنی اللہ عنہ کے حق میں ہوا کہ انہیں دس سے زائد نہیں اور وہ وجود ہونے کی یہ کہ سبب نزول تو روایت بخاری ہے لیکن وہ ہونے سے زائد ہونے کی تعداد بعض اخبار اکھاڑے ثابت ہے اور ختیہ باعتبار وجہ اس امر کہ وہ انہیں رکھتے ہیں کہ ہر خبر ہر حد سے کتاب اللہ تعالیٰ پر قطعی ہے زیادتی کرین قال المترجم حق میں کہ یہاں ہر خبر ہر حد بعد از انکہ قابل اختلاف ہوا بالاتفاق قبول ہونا چاہیے کیونکہ اس سے ایسی ہادی لازم نہیں آتی جو حکم کتاب شریعت کوئی تفسیر نہ کرے اور نہ مترجم کو امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ سے کوئی صریح روایت اس سلسلہ کی نہیں ملی کہ کتاب پر زیادتی خبر واحد نہیں جائز ہے بلکہ موطائی امام محمدؒ سے ظاہر ملتا ہے کہ حدیث صحیح ہو جائے تو اسکو بحث اجتہادی میں قبول کرنا انکا دستور تھا اور یہ ضرور نہیں کہ ہر خبر حدیث ہر وہی اس سے مراد بھی ہو بلکہ یہ تو بعض آیات میں بھی نہیں ہے چنانچہ اسی آیت کلام اللہ میں کلام وہی نہیں جسکے فقط فرزند نہ ہو بلکہ اجتہاد یہ ثابت کیا گیا کہ فرزند اور باپ دونوں نہوں اور بعض شرح منہاج صفیادی نے اسکو صریح لکھا ہے کہ ہر طرف میں اشارہ کیا اور ظاہر ہے ہر تاسو کہ مشاخرین فقہائے یہ سلسلہ کمال ہے چنانچہ مولانا شاہ ولی اللہ نے اسکو صریح بیان کیا ہے اور حنفیہ سے روایت کلام اللہ آنحضرت صلی علیہ وسلم پر ایسے حال میں آئی کہ آپؐ تشریف لے جاتے تھے پس آپؐ پٹھر گئے اور ناگاہ حذافہ کی ٹوٹی کا سر آپؐ کے راحلہ کے ردیف پاس تھا پس آپؐ نے دیکھا حذافہ کو یہ آیت تلقین کی پھر حذافہ نے جو نظر کی تو عمر کو پا پا اور آگیا آیت تلقین کی پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا تو عمر رضی اللہ عنہ نے حذافہ کو بلا کر اسے لے لیا تو حذافہ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے یہ آیت تلقین فرمائی پس میں نے تمکو ایسی ہی تلقین کر دی جیسے مجھے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے تلقین کی تھی اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہوں (روادہ احاف ابو بکر احمد بن عمر الزہری) اور پھر عمر رضی اللہ عنہ کہہ کر کے کہ اے میرے پروردگار اگر تو نے حذافہ پر ایسے یعنی کھول دے میں کو مجھ پر ایسے ظاہر ہوئے (روادہ ابن جریر بیئذہ الزیادۃ) اور عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو کلام اللہ میں اجماع کرنے پر اکٹھا کیا تھا کہ ناگاہ کہ میں ایسا نہ کہلایا پھر لوگ تفرق ہو گئے تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو یہ امر پورا کرنا منظور ہوتا تو پورا کر دیتا (روادہ ابن جریر بن طارق بن شہاب شادہ صحیح) اور جانتا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جیسے حضرت صلی علیہ وسلم سے عین باتیں نہ پوچھنے پر اسوس کیا تھا ویسے ہی حضرت ابو بکرؓ سے بھی نہ پوچھنے پر اسوس کیا ہے اور حضرت عمرؓ کہتے تھے کہ مجھے حیا آتی ہے کہ میں ابو بکرؓ سے خلافت کروں اور واضح ہے کہ حضرت ابو بکرؓ صدیق فرماتے تھے کہ کلام اللہ والوالد والولہ یعنی میراث کلام اللہ میں فرزند اور باپ دونوں نہوں شرط ہے قال

یہی فیصلہ کیا تھا اور ابن مسعودؓ نے جو فیصلہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سے حکم دیا اور صورت منکر روایت ابن مسعودؓ سے کہ میت کی خستر اور پوتی اور بن ہر بن خستر کو نصبت اور پوتی کو چھٹا حصہ کر دو تہائی پورا کر کے باقی بن کو دیا اور وہاں بخاری نے مقصود انکہ بہن بن صورت میں رشتہ ہی قولہ ہو رہا تھا ان لم یکن لہا ولہ یعنی بھالی کو بہن کی پوری میراث ملے گی اگر بن اس حال سے مر جائے کہ اسکی میراث کمال ہو کہ اسکے فرزند نہ ہو یعنی فرزند نہ ہو اور باپ بھی نہ ہو کیونکہ اگر باپ موجود ہو تو بھالی محروم ہوگا کچھ بھی نہ پاوے گا اور اگر فرض کیا جائے کہ سوسہ سو روپے اور کوئی ذریعہ فرض میں سے مانند شوہر یا اخیانی بھالی بہن کے اس مینی یا علاقہ بھالی کے ساتھ وجود ہو تو جو اسکا فرض قدر ہو وہ دیکر جو باقی رہا وہ مینی یا علاقہ بھالی کو ملے گا بدلیل انکہ ابن عباس نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ اپنے فرمایا کہ فرض حصہ والوں کو انکا حصہ ہو چار و پھر جو فرض سے باقی ہے وہ اولی مرد کو دے کر اگر (روادہ اشفاق غیر ہوا) قولہ فان کان انثیٰ فلہا الثلثان مائۃ لینی اگر دو بہنیں ہوں تو انکو حصہ سے دو تہائی ملیگا پس معلوم ہوا کہ دو بہنوں کے واسطے دو تہائی حصہ ہوتا ہے اسی سے جماعت جمہور نے دو دختر و نکاح کمال کیا کیونکہ اولاد کی میراث بن خستر و ختی بن فریاد فان کن نساً فوق الثلثین ثلثین مائۃ لینی بیٹیاں اگر دو سے اوپر ہوں تو انکو دہ تہائی ہے۔ اور دو دختر و نکاح حصہ مذکور نہیں ہے یعنی یہاں وہ سے زیادہ خسترو نکے واسطے دو تہائی مذکور ہوا و فقط دو دختر و نکاح کی واسطے کچھ صریح نہیں پس سبب یہاں وہ بہنوں کی واسطے دو تہائی مذکور ہے ہر دہانے مستفاد ہوا کہ اگر بہنیں دس سے زیادہ ہوں تو بھی دو تہائی یا دہائی قال المترجم قرآن میں یہ لطافت واسطے مراتب علماء انکے اللہ تعالیٰ نے لطیف کرنے اور ہالے نزدیک یہ استدلال جو ہر سبب اسکی علیحدگی سے ہوا ہے یہاں دس سے زائد بہنوں کیلئے دو تہائی ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ سبب نزول جابر فنی اللہ عنہ کے حق میں ہوا کہ انہیں دس سے زائد نہیں اور وہ وجود ہونے کی یہ کہ سبب نزول تو روایت بخاری ہے لیکن وہ ہونے سے زائد ہونے کی تعداد بعض اخبار اکھاڑے ثابت ہے اور ختیہ باعتبار وجہ اس امر کہ وہ انہیں رکھتے ہیں کہ ہر خبر ہر حد سے کتاب اللہ تعالیٰ پر قطعی ہے زیادتی کرین قال المترجم حق میں کہ یہاں ہر خبر ہر حد بعد از انکہ قابل اختلاف ہوا بالاتفاق قبول ہونا چاہیے کیونکہ اس سے ایسی ہادی لازم نہیں آتی جو حکم کتاب شریعت کوئی تفسیر نہ کرے اور نہ مترجم کو امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ سے کوئی صریح روایت اس سلسلہ کی نہیں ملی کہ کتاب پر زیادتی خبر واحد نہیں جائز ہے بلکہ موطائی امام محمدؒ سے ظاہر ملتا ہے کہ حدیث صحیح ہو جائے تو اسکو بحث اجتہادی میں قبول کرنا انکا دستور تھا اور یہ ضرور نہیں کہ ہر خبر حدیث ہر وہی اس سے مراد بھی ہو بلکہ یہ تو بعض آیات میں بھی نہیں ہے چنانچہ اسی آیت کلام اللہ میں کلام وہی نہیں جسکے فقط فرزند نہ ہو بلکہ اجتہاد یہ ثابت کیا گیا کہ فرزند اور باپ دونوں نہوں اور بعض شرح منہاج صفیادی نے اسکو صریح لکھا ہے کہ ہر طرف میں اشارہ کیا اور ظاہر ہے ہر تاسو کہ مشاخرین فقہائے یہ سلسلہ کمال ہے چنانچہ مولانا شاہ ولی اللہ نے اسکو صریح بیان کیا ہے اور حنفیہ سے روایت کلام اللہ آنحضرت صلی علیہ وسلم پر ایسے حال میں آئی کہ آپؐ تشریف لے جاتے تھے پس آپؐ پٹھر گئے اور ناگاہ حذافہ کی ٹوٹی کا سر آپؐ کے راحلہ کے ردیف پاس تھا پس آپؐ نے دیکھا حذافہ کو یہ آیت تلقین کی پھر حذافہ نے جو نظر کی تو عمر کو پا پا اور آگیا آیت تلقین کی پھر جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا تو عمر رضی اللہ عنہ نے حذافہ کو بلا کر اسے لے لیا تو حذافہ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے یہ آیت تلقین فرمائی پس میں نے تمکو ایسی ہی تلقین کر دی جیسے مجھے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے تلقین کی تھی اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہوں (روادہ احاف ابو بکر احمد بن عمر الزہری) اور پھر عمر رضی اللہ عنہ کہہ کر کے کہ اے میرے پروردگار اگر تو نے حذافہ پر ایسے یعنی کھول دے میں کو مجھ پر ایسے ظاہر ہوئے (روادہ ابن جریر بیئذہ الزیادۃ) اور عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو کلام اللہ میں اجماع کرنے پر اکٹھا کیا تھا کہ ناگاہ کہ میں ایسا نہ کہلایا پھر لوگ تفرق ہو گئے تو عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو یہ امر پورا کرنا منظور ہوتا تو پورا کر دیتا (روادہ ابن جریر بن طارق بن شہاب شادہ صحیح) اور جانتا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جیسے حضرت صلی علیہ وسلم سے عین باتیں نہ پوچھنے پر اسوس کیا تھا ویسے ہی حضرت ابو بکرؓ سے بھی نہ پوچھنے پر اسوس کیا ہے اور حضرت عمرؓ کہتے تھے کہ مجھے حیا آتی ہے کہ میں ابو بکرؓ سے خلافت کروں اور واضح ہے کہ حضرت ابو بکرؓ صدیق فرماتے تھے کہ کلام اللہ والوالد والولہ یعنی میراث کلام اللہ میں فرزند اور باپ دونوں نہوں شرط ہے قال



اس کثیر جو قول حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا ہے اسی پر جو صحابہ و تابعین میں اور یہی مذہب چاروں فقیہ ماسون اور فقہاء سبعہ مدنیہ کا ہے قولہ میں اللہ  
لکم ان تفضلوا بفسرکم ان تفضلوا بفسرکم لان لا تفضلوا۔ بیان کیا اور یہ کسائی و فراء و کوفین کا قول ہے اور ابو عبیدہ نے کہا کہ میں نے کسائی کو حدیث ابن عمر  
سنائی کہ لایہ علیہ اصدک علی ولده ان یوافق من اللہ ساعۃ اجابہ۔ یعنی مت بدعا کو کہ کوئی تم میں سے اپنے فرزند پر تاکہ ایسا نہ ہو کہ اتفاق سے وہ گھڑی  
جو میں دعا قبول ہو جاتی ہے مقصود یہ کہ ان یوافق یعنی لان لا یوافق ہی جیسے آیت میں ان تفضلوا یعنی لان لا تفضلوا ہی بصریوں نے کہا کہ معنی میں  
کیسین اللہ لکم کہ اسے ان تفضلوا۔ یعنی کھلا بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ بوجہ کراہت اس امر کے کہ تم گمراہ ہو جاؤ یعنی چونکہ اللہ تعالیٰ کو کمال رحمت تھا اور کمال  
منظور نہیں کہ اس صاف صاف تمہاری شریعت کے احکام بیان فرماتا ہے اور اجتہاد کی گنجائش چھوڑ دینا بھی آسانی جو حد درجہ موجب مزید ثواب  
اسکو کشفات میں لیا اور ضیاء وی نے مرجع قرار دیا واللہ اعلم

## سُورَةُ الْاَنْعَامِ مِائَتَا عَشْرُونَ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَنْتُمْ وَلِاٰتِمْ

اس سورہ کا نام سورہ مائدہ ہے اور وہ ایک سو پچاس آیتیں ہیں یا ایک سو پچاس یا ایک سو پچاس آیتیں ہیں قرطبی نے کہا کہ اس سورہ کے مدنیہ ہونے  
پر اجماع ہے اور محمد بن کعب نے قرطبی نے کہا کہ حجۃ الوداع میں کہ مدنیہ کے درمیان حالت رفتار میں اتری ہے اور اس ثابت شدہ سے روایت ہے کہ میں حضرت  
صلعم کی اونٹنی عقیقہ کی ہمارے پکڑے ہوئے ہوں کہ ناگاہ آپ پر سورہ مائدہ پوری اتری اور قریب تھا کہ اس کے بوجھ سے اونٹنی کا بازو کوڑھ ہو جاوے  
روداد احمد بن صالح، حالت حرمی میں ایک سخت بار عظیم پڑا تھا حتیٰ کہ حضرت صلعم کے سخت چارونین پسینہ آجاتا تھا اور کبھی اگر کسی صحابی کی رال پر  
مہر مبارک ہوتا تو اس کی رال پھٹنے لگتی تھی دم اور ابن اسمعہ کی روایت میں ہے کہ وہ اٹھانہ سکی حتیٰ کہ آپ تڑپے قال المترجم یہ روایت ضعیف ہے کہ آپ  
اگر تڑپے بلکہ ثابت پہلی روایت ہے اور ام عمرو نے اپنی چھٹی سے نامہ روایت دل کے روایت کیا (روداد ابن مردویہ) اور حضرت عائشہ سے ہے کہ یہ سورہ  
آخر نازل ہوئی ہے سو میں جو تم حلال ہاؤ اسکو حلال رکھو اور جو حرام ہاؤ اسکو حرام رکھو (روداد احکام صحیح) اور حمیر بن نضیر نے کہا کہ پھر میں نے حضرت  
عائشہ سے پوچھا کہ آنحضرت صلعم کا خلق عظیم کیا تھا فرمایا کہ قرآن (روداد احمد بن عبدہ الزیادۃ والنسائی ایضاً) و ضمیر بن حبیب و عظیم بن قیس سے روایت ہے کہ  
آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ سورہ مائدہ قرآن میں سے آخر میں اتاری گئی تو اس کے حلال رکھو اور اس کے حرام رکھو (روداد ابو عبیدہ اور عمرو بن  
شعبیل سے ہے کہ مائدہ میں سے کچھ نسخہ نہیں ہوا۔ اوشعی نے استثنائاً کیا کہ یہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا اشعار اللہ ولا الشہر اکھرام ولا الہدی ولا القلام  
اور ابن عباس نے استثنائاً کیا کہ قولہ فان جاؤکم حکم منہم اوعرض عنہم الا تہ۔ اور مسیرہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ لا تخفوا سے قولہ اذا حضر حکم الموت  
تک تفرق انکار حکم اس سورہ کے سوائے قرآن کے اور سورہ توفیق نہیں فرمائے قلت اور انیسوا حکم یہ زائد کیا گیا قولہ ذنا و تیمم الی الصلوۃ یعنی اذان کا ذکر ہی  
سورہ میں ہے اور سورہ جمعہ میں مخصوص مجمع ہے اور واضح رہے کہ آخری نزول اسکا باعتبار احکام حلال و حرام کے یا باعتبار پوری سورہ غیر فیکر ہے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ أَحَلَّتْ لَكُمْ بَيْعَتُكُمْ أَنْ تَعْلَمُوا  
اے ایمان والو پورا کرو اور اقرار کرو حلال ہو سے تم کو جو باتے مواخی اس کے سوائے جو تم کو سنا دینگے  
غَيْرِ مِلِّي الصَّيْلَا وَأَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ  
کہ حلال نہ جانو شکار کو اپنے اور پر احرام میں اللہ حکم کرتا ہے جو چاہے

کہ اپنے جان بانی تھیں ان

وضع ہو کر یہ بین کھلی ہوئی بلاغت اس پر ہے کہ آدمی کی عقل حیران ہوتی ہے و راسی بات ہو کہ اتنا مختصر کلام اور اس میں اتنے احکام۔ ایک ذرا بعد ہی کہ معنی میں فتح و حکم ظاہر  
حالاکہ تفصیل میں بڑے بڑے دفتر لکھے گئے ہیں تو ہم یہی نہ لانا ہم کی تحلیل سبب متنازعہ انکا جو حال نہیں چہارم احرام باندھے آدمی پر نکاح کی تحریر بھی جو مہر نہ ہو اس کے  
پیشہ کا کسی تحلیل ششم اللہ تعالیٰ قادر و بخشنے پر مقرر اللہ تعالیٰ کیواسطے ارادہ کرنا ثابت ہے یہ تو صریح اس سے نکلتے ہیں و جو سندرج و سندرج ہیں انکو بیان کرنا  
بہت طوالت چاہتا ہوں اور تقاضا ہے کہ اللہ نے حکایت بھی کہ فیلسوف کندی کے لوگوں نے اس سے کہا کہ اسے یونانیوں کے فقر و اعجاز حکیم دانا اور ہمارے لیے اس  
قرآن کے مثل بنائے اسے کہا کہ اچھا ہمیں سے ایک ٹکڑے کے مثل بنائے دیتا ہوں جو باقی گیدا اسطے دلیل ہوگا پس بہت دن تک پوشیدہ رہا پھر نکلا کہ کیا کینچ  
قصور نہیں کیا اگرچہ یہ ہے کہ اللہ میں یا یہ نہیں بنا سکتا ہوں و کوئی نہیں بنا سکتا ہوں نے اس کتاب کو کھولا تو سورہ بکرہ کی پہلی آیت میں ہے عز کیا تو اسکی  
و وسط و غیرہ فارغ ہوا حکم اور عمدہ شکنی سے جانفشانی و تحلیل عام و متنازعہ احرام اور خبر از کمال قدرت و حکمت بھرا ہوا ہے اور یہ کسی میں طاقت نہیں کہ حکم واضح  
و بلیغ و الفاظ پاکیزہ و شستہ عبارت و ایسے مضامین اور اتنے احکام اور ایسے واضح اور اتنے سرفروغین و اگر شہر مشرق و مغرب کتاب کی اسکی روشنی نے اسکو  
انسان پر مجبور کیا کہ اسے سچ بات کہہ دی اور و انانی سے بھی خالی نہیں کیونکہ اگر بنا تا تو علم و حکما کے نزدیک فضیلت میں اور اعتبار جہاں تھا اور اللہ شرم  
باللہ العظیم کردہ اور اس کے اگلے کھیلے کہ تمام جن انسان کے تمام عالم جمع ہوں تو اس قرآن مجید نظام کے مثل بلکہ اس کے ایک سورہ بلکہ ایک آیت کے  
مثل نہیں لائے ہیں حال اتنا ہے۔ یہاں آیتوں کا کھنڈا۔ یہ خطاب اہل ایمان کو ہے جو اللہ عز و جل کے احکام کے مطیع ہیں کیونکہ انفرامی کریموں کو اللہ تعالیٰ  
بیشتر پسند ہے اور یہ بکار ہے اسو اسطے علمائے حقید نے کافروں کو فریاد نکال دیا اور علمائے شافعیہ نے اس فکر سے سکنت قرار دیا کہ سرتے عذاب  
بیشتر ہے پھر تابعی چلیل زہری سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایہا الذین آمنوا تو اس خطاب میں کی شخصیت صلیح بھی شامل ہیں (رواہ ابن ابی ہاشم)  
اور علیہ السلام نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ایہا الذین آمنوا تو خود یہاں لگا کر سن کہ وہ کوئی بھلائی ہوگی جسکا حکم فرماتا ہے یا کوئی  
بر بات ہوگی کہ جسکا حکم فرماتا ہے (رواہ ابن ابی ہاشم) چنانچہ پیران حکم دیا کہ آؤ فوجا ایہا المسلمون تم لوگ کہہ دو کہ اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا  
تعالیٰ و الناس یعنی اللہ و جمع عقیدہ کی جگہ گروہ اور مردودہ تا کہ یہ کہہ سکیں کہ میں نے جو ایمان الون اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں یا مومنوں اور کوفوں کے  
درمیان ہیں اور لوگ عام ہیں خواہ وہ بھی مومن ہوں یا کافر ہوں اور اللہ تعالیٰ کے عہد سے نکال دینے سے علی نہ ناز و زجر جانا و حرام و منوع سے باز  
رہنا مراد ہیں پھر ابن عباسؓ فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اس پر اجماع نقل کیا مگر منسب صلیح نے اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے  
تفسیر کی تو اسکی وجہ یہ ہے کہ عقیدہ کا استعمال حقیقت اسام میں ہے چنانچہ عقیدہ شاکل۔ یہی ہے کہ ہدی یا غریب بن یا اور جب کہ مدانی میں استعمال کیے ہیں تو  
مراد اس کے لزوم و احکام شریعت پر ہوتا ہے پس چونکہ یہ ایمان اسی میں مشتمل ہوا لہذا مذکورہ آیت کی صفت خود ظاہر ہے و علی بن ابی طالبؓ نے ابن عباسؓ کی روایت کی کہ  
وفو بالاعتقاد یعنی عہد و جو اللہ تعالیٰ نے عمال کیا اور جو حرام کیا اور جو فرض کیا اور تمام عہد و جو شران میں ہیں اور یہ کہ عہد و جو فانی مست کر دیا و عہد و جو  
اور واضح ہو کہ جو عہد و جو شاکل ثابت ہیں ان میں داخل ہیں و قتادہ وغیرہ سے روایت ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اس پر اجماع نقل کیا مگر منسب صلیح نے اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے  
فقہ و عہد انکی کی تفسیر کی و قول قتادہ بھی اس میں داخل ہے کہ عہد و جو شاکل صلیح میں ثابت ہے کہ عہد و جو اللہ تعالیٰ نے اس پر اجماع نقل کیا مگر منسب صلیح نے اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے  
و موالات سے منع فرمایا چنانچہ قولہ دخل جلتا امالی ہما ذکر الود الال و الاقر لون الا یہ کی تفسیر میں مذکور ہو چکا ہے اور اس آیت عام ہے چنانچہ عہد و جو شاکل صلیح میں ثابت ہے کہ عہد و جو  
مفسرین نے لکھا کہ انکس انھیں عہد و کا ذکر نہ لازم ہو کہ جو عہد و جو فانی کرنا یا اللہ تعالیٰ نے اس پر اجماع نقل کیا مگر منسب صلیح نے اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے  
میں ذکر کیا کہ جو کسی مصیبت کے لیے ہو اسکا تو دل نہ لازم ہے اور لزوم کفارہ ہو جو عہد و جو شاکل صلیح میں ثابت ہے کہ عہد و جو اللہ تعالیٰ نے اس پر اجماع نقل کیا مگر منسب صلیح نے اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے  
چنانچہ تو جواب یہ ہے کہ اگر کسی کو اللہ تعالیٰ نے اس پر اجماع نقل کیا مگر منسب صلیح نے اللہ و رسولہ اللہ صلی علیہ وسلم نے

یا خلافت ہند کو ذیل میں لکھا ہے کہ اگر وہ ہمارے کسی ہر کسی کا ایسا کرین تو کوئی کلمہ تاج کے ساتھ نہیں کرنا چاہیے اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ قولہ او فوال بالعقد  
یہ چیز ہند میں احمد اللہ تعالیٰ و عقد اعلیٰ و عقد الشریک یعنی تہارت غیرہ میں اور عقد البیع اور عقد الکاح اور عقد قسم اور جو علی اس طرف سے کہ عقد بیع میں بوجہ کار  
قبول ہو جائے کہ بیع میں اسی حال پر موجود ہو جس کے باوجود بیع و مشتری میں سے کسی کو اختیار مجلس نہیں رہتا ہی انھوں نے اسی بیعت سے استدلال کیا کیونکہ  
لعمدہ بیع کے بعد اسکا وفاق کرنا واجب ہے اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ و امام مالک کا ہے اور بموجب سے میں خلائد بن ابی بکر کے کفر سے علم فرمایا کہ جب وہ انھیں باہم خرید  
فروخت کرین تو دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے جس کا کہ دونوں جدا نہ ہو جائیں رواہ ابی ہریرہ اور یہ سنائی آیت نہیں بلکہ اس عقد کے مقتضیات میں سے  
ہر ایک اسکا التزام ہے اس کے عقد کے وفاق نہ ہونے پر اخل ہے اور تمام یہ بحث متعلق بفرع ہے یا بجزا فرض ہے کہ یا بذا تمام عموم کو وفاق سے خواہ اللہ تعالیٰ سے عہد  
اور وہ قرآن و حدیث میں ہیں یا کسی بندے سے وفاق شرع کے عہد ہو یا بعد امانت معاملات وغیرہ کے سبب سے کہ سب سے پہلے عہد کیا ہو اور اسی  
حکم کی تفصیل ہے جو اس سورہ میں احکام مذکور ہیں از اجلہ فرمایا کہ **اَلْاَنْعَامُ** تمہارے لیے ہے یہی ہے الانعام حلال کہنے کے  
اور ثواب کا سے و بکری بعد ذبح کے کھانا منسرف کرنے یہی ہے الانعام میں تین قسم بیان کی گئی اور گائے اور بکری کے ذرا سے زیادہ و اس غیر واحد و گائے میں  
بچیس کی قسم بھی شامل ہے اور بکری میں ذبہ و بھیرے و میدہ و صاحب شال ہے و قولہ بعد ذبح کے کھانا یعنی اُنکی اہلیت ذرا اکل ہے کہ کھانا حلال ہے کہ نہ اکل  
و حرمت کا تعلق فعل سے ہے کسی چیز کی ذات سے متعلق نہیں ہوتا ہے اور یہی **اَلْاَسْوَءُ** نام پر و وحی نے صریح لکھا ہے چنانچہ بوجہ انوشا شیعہ و ہندو کے نام پر  
ذبح کیا گیا تو اس جانور کی ذات بن کچھ خرابی پیدا نہیں تاکہ اس سے چھو نہ دیکھنا بھی رواہ ابو یوسف اسکا کہ نامہ اسم ہے اور دوسری تفسیر نے بھی کی بڑھادی اور  
وہ ظاہر ہے اور حاصل کہ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے جانور میں سے بیان کر دیا جو حلال ہیں پھر شرط اس کے کھانے کی ہے کہ ذبح کر کے پھیرا و افہک نہ ہو کہ میں جو  
منسرف نے بیان کی ہیں انعام کی انفس سے انفس میں بھی ہر امر ہوتی ہیں کہ اقال بن جریر اور درانی نے چھو نہ دیکھنا بھی پایا کہ کتے میں لیکن اہل سنت کا اس پر اجماع  
ہے کہ قسم واسطے چھو نہ دیکھنا نہیں میں درمیان میں ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے  
افسانہ بیان ہو گا و درمیان میں ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے  
استدلال کیا کہ اگر انعام میں سے کوئی مادہ ذبح کی گئی اور اس کے پیٹ میں مردہ بچہ نکلا تو وہ حلال ہے اور یہ ایک حدیث میں بھی منقول ہے چنانچہ ابو یوسف نے  
سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کبھی وثنی یا گائے یا بکری ذبح کی جاتی ہے اور اس کے پیٹ میں سے بچہ نکلتا ہے تو ہم اسکو چھو نہ دیکھنا میں  
یا کھا دین تو فرمایا کہ تمہارا ہی چاہے کھاؤ کیونکہ اسکی ماں کا ذبح کر لینا ہی اسکا ذبح کرنا ہو رواہ ابو داؤد ابن ماجہ الشری و قال حسن بن علی بن جابر فرمایا  
ذکوۃ الجنین ذکوۃ امہ - رواہ ابو داؤد یعنی چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے  
کے نزدیک ہے اگر مردہ نکلا تو اسکا کھانا حلال نہیں ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے  
کی گئی ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے  
ہو جائے کہ ہر منسرف نے فرما دیا کہ ایسی چیزیں علیکم علیکم یعنی سوائے اس جو پایہ کے جسکی تحریم پھر تلاوت کی گئی ہے اور ہر اقل سے منصوص بقولہ صحت علیکم  
المیتۃ الدم و لحم الخنزیر الا یہی ایسا ہی علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کیا اور اس صورت میں تشہد متصل ہو گا اسو اس کے تشہد کے بعد  
میتہ نہیں ہے اور یہی علیکم علیکم ہو گا لیکن مضارع جیسے حال اس غرض سے کہ فی الحال ذہن میں حاضر ہو جائے کہ بلا کر خبر سے بھیجیں میں آئے اور شیخ  
ابن جریر نے فرمایا کہ ظاہر ہے کہ ہر امر اس سے جو آگے آتا ہے یعنی قولہ صحت علیکم المیتۃ الدم و لحم الخنزیر و الموقوۃ و المتردۃ و  
المنفکۃ و ما اکل من سبب کیونکہ چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے چھو نہ دیکھنا میں بدلنا منسرف عام ہے



مری وغیر ذلک پس تلی علیک بنی علیک ہو گا یعنی آگے تخریم آئی ہو کہ یہ سورہ پورا کیا رگی نازل ہو گیا پس بیان میں تاخیر نہیں بلکہ تلاوت میں آگے آنا ہی غیور  
**فَحَلَالٌ لَّكُم مَّا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ** در حالیکہ تم شکار کو حلال کر نیو لے نہو حالانکہ تم کفر میں ہو تے چاہتا چاہیے کہ حرم یعنی جمع حرام ہی معنی وہ شخص جسے  
جمع یا عمرہ کا احرام باندھا یا حرم کعبہ میں داخل ہوا اور بنی و اجماع اسکو شکار کرنا یا ہانا یا مدد کرنا حرام ہے پس یہاں بہیمۃ الانعام کی حلت کو مقید کر دیا اس  
یعنی بہیمۃ الانعام سوائے اقلی کے تم پر حلال اس قید سے ہیں کہ انکو کھاؤ و در حالیکہ تم شکار کے حلال کر نیو لے نہو جس حالت میں کہ تم احرام باندھے ہو یا نہ  
ظاہر ہو کہ جو شخص احرام میں ہو اسکو شکار کا گوشت کھانا حرام نہیں جبکہ کسی حلال نے شکار کر کے دیا ہو اور یہ اسکا محل نہو ہو وہم اس حالت میں  
لکم فی ضمیر سے جو بقوت فاعل ہو غیر محلی الخ حال واقع ہو معنی ہمارے حلال الانعام اور قولہ انتم حرم حال ہو ضمیر محلی الصيد سے اور جو کمالین میں ہو  
کہ ای حلت لکم ہذہ الاشیاء الا غلین الصيد۔ تو اس صورت میں غیر محلی الصيد شکار ہوا جاتا ہے حالانکہ ہمیں تفسیر جیسا کہ مضبوطی نے کہا  
کیونکہ وہ ہم ہوتا ہے کہ غلین الصيد سے مطلقاً انکی حلت منتفی ہو حالانکہ ایسا نہیں کہ تاویل بھر وارد ہوتا ہے کہ بہیمۃ الانعام تو پالو جانور ہیں جیسا کہ بیان  
ہوا اور صید وحشی جانور ہوتے ہیں تو جواب کمالین یہ کہ جو لوگ شکار قرار دیتے ہیں وہ البتہ ہائے مذکور کو عام شامل ہر ن ذیل گئے وغیرہ کو لیتے ہیں  
اور ہمیں اسکو حال قرار دیا تو معنی یہ ہے کہ حلال کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے احسان ہو اور حرام میں شکار کرنا ممنوع ہے پس حاصل آنکہ ہم نے بعض بہیمۃ الانعام  
حلال کیے در حالیکہ تم باذن ہو حالت احرام میں شکار کر نیسے کہ جس سے کماندے ہو تو یہ انعام جاتا ہے کہ **اَقَالَ لَمْ تُخْشَىٰ فِي الْكُشَافِ**  
مترجم کہ کتابی کہ یہ تقرر ضعیف ہوگی جبکہ غیر محلی الصيد کو حال مقید فقط بدین غرض قرار دیا جائے کہ مکتب حرم نہو حالانکہ غیر تارکی الصلوۃ و الصوم  
وغیرہ اس سے بھی بطور حرم نہیں غیر محلی الصيد کی خصوصیت ترجیح بلکہ مرجع ہو اور اگر بہیمۃ الانعام عام لیا جائے جو وحشی و صید کو شامل ہو پھر یہ تقرر بالذاتی جاتا  
تو ایراد نہیں ہوتا ہے اور کلام زنجیری اسکو مختل ہو اور جو اسنے لفظ بعض بہیمۃ الانعام کہا ہے تو اس سے یہ مراد نہ لی جائے کہ وحشی کو نکال دیا اور پلو کو کھا  
لہذا بعض انعام ہے جیسا کہ کمالین میں ہے بلکہ بعض انعام اس معنی کر کے کہ تاویل علیکم مستثنیٰ کر دیے ہیں لہذا بعض کہنے فلیتأمل فی ہذا المقام فائدہ مع وضوح  
**اِنَّ اللّٰهَ یُحْکِمُ کُلَّ شَیْءٍ** اللہ تعالیٰ جو ارادہ فرماتا ہے وہ حکم دیتا ہے یعنی حلال کرنا و حرام کرنا جو چاہتا ہے حکم کرتا ہے اسکو کوئی  
اعتراض نہیں ہو اور یہ ظاہر ہے اور اس سے کافر و کلمے ساتھ بحث کرنیکا طریقہ ظاہر ہوا کہ پہلے انکو قائل کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے جب ان میں  
تو خود ثابت ہے کہ جو چاہے وہ حکم کرے اس میں سراسر حکمت ہے اور کوئی مالک مختار پر اعتراض نہیں کر سکتا ہے اور اطمینان یا سے معتزلہ وغیرہ کہ وہ فرقہ جو  
فلاسفہ کا جوڑا چاہنے والے ہیں انکا قول مردود ہوا کہ وہ لوگ گستاخی سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہے کہ جو بندہ دیکھے واسطے مصلحت ہو وہ حکم کرے  
اور اہلسنت کہتے ہیں کہ یہ گستاخی جو کلمہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے اسپر واجب فرض کیسا یہ تو بنید و پیر احکام کی پابندی ہے یا و اگر معتزلہ وغیرہ  
جہاں یہ کہتے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ حکم فرماتا ہے وہ سراسر حکمت و مصلحت ہے کیونکہ وہ علیم و خیر ہو تو انکے حق میں بہتر و نافع عرائس میں ہے کہ قولہ یا ایہا الذین  
**اٰمَنُوا** اللہ تعالیٰ کی واسطے پاکیزہ صفات نام ہیں از اجلہ المؤمن نام الہی ہیں اس نام کا نور اپنے خاص بند و نیکو دیکر مرنے نام سے خطاب فرمایا وہ  
اسکے نور سے دیکھتے ہیں اور اسکی ہدایت پر نور صفات تک پہنچتے اور وہ ان یقین سکون سے شغف ہوتے ہیں **اِنْ عَطَاکَ اِیّہا اُولٰٓئِیۡہِ بِنَدْوٍ** جنکو سن  
ایسے قلبیے ہیں جو مجھے غلظت میں ہوتے اور میرے استاد شیخ ابو عبد اللہ بن خنیف نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بن موفیت خبر دی کہ وہ دل سے سچا ماننا  
میں بیان ہے اور ابو حنین فارسی نے کہا کہ قولہ **اِنْ عَطَاکَ اِیّہا اُولٰٓئِیۡہِ بِنَدْوٍ** بندہ کو حکم دیا کہ معاملات میں سیاست کو اور محاسبات میں یاہقت کو اور خطرات میں رک  
لوگ کو اور شہادت میں ادب کو نگاہ رکھیں کیونکہ بندہ کو عالم سبب میں ان امور سے جا رہے ہیں اور بعض نے کہا معرفت کے ساتھ قلب کا عہد ہے اور اللہ تعالیٰ  
کی تینا و صفت بیان کرنا بنی بائنا عہد ہے اور اعضا کو شیخ و شیخ سے رکھنے میں عہد جوارح کو پورا کرنا اور عہد بن محمد نے فرمایا کہ یا ایہا الذین اٰمَنُوا

حلال کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے احسان ہو اور حرام میں شکار کرنا ممنوع ہے پس حاصل آنکہ ہم نے بعض بہیمۃ الانعام

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَّمَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا

اے لوگو جو ایمان لائے ہو مست ہے حرمت کرو نشانہ ان اسد کی کو اور نہ مینے حرام کو اور نہ وہ جانور کہ نیاز تمہکی ہوں در نہ چنگ کی بن بنا ڈاکہ کھانچ کر کھو

اَمَّا الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّنْ رَبِّهِمْ وَاِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا

فقدور کبریا والوں گھر محبت واسے کو کر چاہتے ہیں افضل پروردگار آیتیم سے اور رضا مندی اور حب حلال چوتھے ایسے احرام سے غلو پس شکار کرکہ

وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَنَاكُمُ انْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَقْتُلُوْا وَمَوْتُكُمْ عَلٰى

اور نہ باعث ہر تم کو دشمنی کسی قوم کی اس واسطے کہ ہند کی قائم کو مسیحی حرام سے یہ کہ حد سے نکلے جاؤ اور دنگاری کروا پسین ادبہ

[illegible]





دخستان حرم کے ریشہ سے تروا عرض قلاہہ ڈالنے کے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے قولہ ولا الہدی لا القلاہ کے تفسیر میں درج فرمایا ہے لیکن اہل القلاہ  
 ولا القلاہ کے یہ معنی ہیں کہ بیت اکرام کو ہدی بھیجا ترک مست کرو کیونکہ بھیجنے میں شکار اللہ کی تعظیم پر اور نیز اس کی تقلید کرنا کیونکہ چھوڑ دیا اس کی گردنیں  
 قلاہہ وہ تانکہ دیگر انعام سے متمیز ہو اور اس سے تعرض کرنا قصد کرنا ہو وہ اس علامت سے ہدی جانکر اعتنا کرے اور جو دیکھے اسکو بھی ہدی بھیجنے کا شوق پیدا  
 ہو جسکو کوئی امر خیر شروع پر دوسرے کو ہدایت کرنا ہو تو اسکو بھی کرنا ہو لیکنا انا اب ہدی و قد قال تعالیٰ ومن یعظم شعائر اللہ فانہ من تقوی القلوب الذین  
 شعائر الہی کی تعظیم کی توبہ دل کو تقویٰ ہے۔ **مسئلہ** کتاب کی کتنی ہی جہتیں ہیں لیکن اس قدر تامل ضرور ہوگا کہ ہدی بھیجنا و قلاہہ کرنا واجب ہے اجاتا ہے  
 حالانکہ ہدی اس میں ہر اور قلاہہ بالاتفاق سنت ہے ہاں ہدی جسکے قلاہہ ہو اس سے تعرض کرنا حرام ہے ہدی یہ ہر اور ہدی کہ لا تخلوا سے ہر حکم کے معنی  
 مقصود ہیں فلینتال بھڑکھا کہ مقابل بر حیاں کا قول ہے کہ قلاہہ کو حلال مست کھو اور زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ ماہرے حرام کے سولے اور زمینوں میں  
 اپنے وطنوں سے نکلتے تو اپنی گردنیں بالون اور ریشم کے قلاہہ ڈال لیتے اور اہل حرم وہاں کے درختوں کی چھالوں اور ریشم سے قلاہہ ڈال لیتے ہیں ان میں سے تھے  
 (رواہ ابن ابی حاتم) اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ اس سورہ میں سے و آتین منسوخ ہیں آیت قلاہہ اور دوم فان جاؤک فاحکم بینکم اور  
 ان منسوخ نہیں آیت منسوخ ہیں (رواہ ابن ابی حاتم) ہر حکم کتاب کی نسخ یا نہیں ہوگا کہ قلاہہ باندھنے سے کافر کو اس نہوگا ہدایت سورہ براءۃ کہ امین کافروں کو  
 حل ہر مہر سب جگہ قتل کرنا حکم ہے اور اس آیت میں تھا کہ قلاہہ ڈالے اسے تعرض مست کرو اور عطا کر دے روایت ہے کہ وہ لوگ رختان حرم سے قلاہہ ڈالنے تو اللہ تعالیٰ  
 نے رختان حرم قطع کرنے سے منع فرمایا وکن اقال طرفین **مسئلہ** لا القلاہ کے یہ معنی ہوئے کہ قلاہہ بنانا و رختان حرم سے حلال مست  
 رکھو یعنی مست کا ڈور رخت حرم کے۔ اور اس قدر پر نسخ نہوگا اور حسن بصری سے پوچھا گیا کہ سورہ مائدہ میں سے کچھ منسوخ ہے فرمایا کہ کچھ نہیں اور لای ان  
 اقوال میں سے منسوخ کے نزدیک قول مقابل یا عطا کر دے اور البعد سے ہے ہدی کہ بعض رسوم جاہلیت اگرچہ خلاف شرع تھیں لیکن جبکہ مدارائے عظیمہ شعائر اللہ پر تھا  
 اسکی عظمت کو نہ نہیں گھٹائی ہے ہر قول منسوخ ای فلا تیعرض لہا ولا لہا بہا۔ کے معنی یہ ہیں قلاہہ سے تعرض مست کرو یعنی رختان حرم سے قلاہہ مست بناؤ  
 جیسا کہ عطا و طرفین عن اللہ سے مذکور ہوا یا یہ معنی ہیں کہ ان قلاہہ والوں سے تعرض مست کرو پس رخت کاٹنے سے ممانعت نہوگی جیسا کہ مقابل سے مذکور ہوا  
 فاحکم وکلا آیاتین ای لا تخلوا و فاحکم بین۔ البیت احکم۔ بان لقا تو ہم اور مست حلال کر لو ان لوگوں کو قصد کرنا ہے ہون بیت اکرام کا  
 یعنی انکا خون کرنا یا بنطور کہ اسے مقابل کر داسکو حلال مست کھو اگرچہ کافرین پھر ان لوگوں کا حال ظاہر کیا کہ کفر اگرچہ فساد ہے مگر فیصل اٹھون نے نیکی کی  
 نیت سے کیا ہے اور دشمن فساد نہیں ہے شاید راہ پر آدین چنانچہ فرمایا۔ **یَتَّبِعُونَ فُضْلًا مِّنْ رَّحْمَتِیْ وَهُمْ لَمْ یَرْکَبُوا** ای حال کو نہ بظاہر ہون نہ قلا  
 سن رہم بالتجارة و ضوانا اس اللہ بسبب قصہ البیت برہم یعنی بیت اکرام کے قصہ کرنا انکو مست تعرض کر دے حالیکہ وہ لوگ شیخ اہلش میں آئے  
 ہیں کہ تجارت کر کے پروردگار کے فضل سے روزی پاؤں اور بیت اکرام کا حج و قصہ رکھنے کے بسبب اللہ تعالیٰ کی بڑی رضامندی حاصل کر رہے ہیں  
 اٹھون نے اپنے زعم کے موافق سمجھا ہے منسوخ کے کہ اگر وہاں منسوخ یا یہ البراءۃ اور یہ منسوخ ہے بسبب یہ سورہ براءۃ کے واضح ہوگا کہ یہ سورہ براءۃ میں د  
 احتمال ہیں یا تو مراد قولہ تعالیٰ اقلوا ہم حیث وجہ تو ہم الایہ۔ پر استدلال سے قولہ ولا الشہر اکرام سے لیکر یہاں تک منسوخ ثابت ہوگا اور یہی اولیٰ ہے  
 یا مراد اس سے قولہ انما المشرکون نجس فلا یقرؤا المسجد اکرام بعد ما ہم ذالائہ یہی قولہ ولا آتین فقط یا مع قولہ ولا الہدی سے یہاں تک منسوخ ہوگا کہ اگر  
 مشرک کا حج روا نہ ہو تو ہدی و قلاہہ سے اسکو اس نہوگا اور شیخ حافظ اللہ عماد کبیر المعروف **بایں** کثیر نے جو اپنی تفسیر میں لکھا کہ اسکا حال ہے کہ  
 قولہ ولا آتین البیت الخ یعنی مست حلال رکھو لڑنا ان لوگوں سے جو قصہ کرنا ہے ہون بیت اکرام کی طرف سے کسی شان میں کہ جو امین ہو چکیا وہ بخون ہے در حالیکہ  
 وہ فضل آئی و ضوانا آئی چاہتے ہیں **قال** **لترجم** اس جملہ عالیہ سے نکالے کہ جو وہاں اتحاد و ظلم کی خواہش سے جانا چاہے وہ روکا جائے جیسا کہ پہلے

خود کلام محمد بن ویک انشاء اللہ تعالیٰ پھر شیخ نے قولہ یمنی من سبطی علی ذکر فرمایا ہے حضرت مجاہد ابوالعالیہ وغیرہ واحد علماء تابعین سے نقل کی اور ابن عباس نے کہا کہ قولہ رضوانا ای اپنے حج کر نیسے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی چاہتے اور عمرہ سدی وغیرہ نے ذکر کیا کہ یہ بیت کریمہ بارہ عظیم بن ہند البکری نازل ہوئی کہ اسے ایک سال مدینہ کے گلہ اڈٹ وغیرہ پر چھاپہ مارا اور دوسرے سال عمرہ دار النیکو خانہ کعبہ طہرت گیا تو بعض صحابہ نے اجابہ کہ استہین اس سے تعرض کریں ترنازل ہوا قولہ ولا آتین البیت الحرام الخ۔ اور ابن جریر نے اختیار کیا کہ قولہ لا اقلما مد سے مراد یہ کہ درخت جمع کر اگر اسے قلاہڈ ال لیا تو اسکو امن و امان کا ذکر کیا کہ عربی نے برابر دلا تے جو اسکو نہ ماننا تھا پھر ابن جریر نے اجماع نقل کیا کہ اگر مشرک کو امن نہ دیکھی ہو تو اسکا قتل کرنا روا ہے اگرچہ بیت اللہ کا قصد رکھتا ہو پس جو حکم یہاں مذکور ہے وہ نسخ ہے قال المشرع جم اگر کہا جائے کہ احمد و نسائی کی روایت میں حضرت عائشہ سے متوفی و مدفون تھا کیا ہے سورہ مائدہ کے حلال حرام پر مرجح ہے کہ یہ آخر نازل ہوئی جیسا کہ حدیث ادب پر مذکور ہے چکی تو کمالین میں جواب یا کہ یہ باعتبار الشک ہے یا نہیں ہے بلکہ روایت میں بیان مذکور ہوا کہ آیۃ القلاہڈ و قولہ اذا جاءک لایہدولون نسخ ہیں و قدر وہ ابوداؤد فی نسخہ و الحاکم و صحیح واذا احللتوا خاصطاد و ای ذہلتم من الاحرام فلم الاصطیاد و الاصل لایاخذ و وجب احرام سے فارغ ہو کر حلال ہو جاؤ تو مکرر واپس نہ نکار کر دے پس حدیث امر یہاں جو ہے واسطے نہیں بلکہ باحتک واسطے ہے اور یہ سوجہ ہے کہ شکار حکم مباح تھا جو سبب احرام کے منوع ہوا پھر احرام سے فارغ ہو نیکی بعد ہر واجب چاہیگا اور یہ چیز نہیں ہے جو بعض اصولیوں نے گمان کی کہ بعد ممانعت کے جو احرام ہوتا ہے وہ باحتک سے یہ ہوتا ہے کیونکہ یہ کلمہ درست نہیں بلکہ قولہ تعالیٰ فاذا انسحج الاشهر الحرام فاقتلوا المشرکین الا یہ کیونکہ اس میں فاقتلوا کا حکم بعد ممانعت کے ہوا کہ ماہرہ سے حرام میں شکر نہ کر قتل کرنا منع ہوا تھا پھر ماہرہ حرام گزرنے پر حکم یا کہ انکو مار و حالانکہ یہ امر باحتک نہیں بلکہ وجوب ہے اور ایسے ہی قولہ صلوا علیہ وسلم نہایت حکم عن یدارۃ القبر فرور و بالینی میں نے مکرر زیارت قبور سے منع کیا تھا ابے یارت کیا کرو چالا کہ زیارت جب نہیں ہو گئی ہے پس صحیح قاعدہ یہ ہے کہ قبل ممانعت کے کعبہ صفت پر تھا اسی صفت پر اس چلتا ہی اگر پہلے واجب تھا تو واجب ہے یہ انتقال میں ہوا اگر پہلے مباح تھا تو مباح ہو جائیگا جیسے آیۃ الاصطیاد میں در اگر مستحب تھا تو مستحب جیسے حدیث زیارت میں ہاوریہ ضرور تیکہ امر مطلق ہوا اور اگر بعد نبی کے اجازت میں جو بیا احتیاب کی تصریح کر دی جائے تو یہی ہوگا۔ ولا یحرم تنکوشان قوم اور نہ کواجے مگو بعض کسی قوم کا ان صد و کھ عن المسیح الحرام۔ اس جہت کہ مگو انھوں نے سجد احرام سے روکا تھا۔ ان تکتوا علیہم بالقتل وغیرہ یہ ممانعت کی کہ تم انہیں قتل کرو قتل وغیرہ سے یعنی جس قوم نے تم سجد احرام کا عمرہ ادا کرنے سے سال حدیبیہ میں روکا تھا اس سے مگو انکی جانب غصہ پیدا ہوا تو غصہ مگو اس قوم پر ظلم کرنے کے واسطے آمادہ کرے جس کے تم گناہگار ہو جاؤ۔ اور ابن سعد نے یحرم من یحرم یضربہ یا زاجرہ۔ پڑھا اور کسائی نے کہا کہ جرم اور جرم بیکار ہیں اور بعض میں علماء لغت جرم نہیں جانتے بلکہ ان کے نزدیک صرف جرم ہی ہے شہر نشان بفتح نون اکثر و کثرت قرآنہ ہر اور سکون نون کو ابن عمر نے پڑھا اور ابوبکر عاصم سے اور اسماعیل نے نافع سے روایت کیا اور قولہ ان صدوا سفول لہ ہر اور وہ نشان کی علت یعنی بعض قوم کا جو اس جہت پیدا ہوا کہ مگو انھوں نے بیت احرام سے روکا تھا اور حالانکہ سال حدیبیہ میں کفار نے حضرت صلح مع احباب کو عمرہ ادا کر نیسے روکا تھا تو منع فرمایا کہ وہ نبض حی میں رکھ کر کفار سے قصاص لیا یعنی پر آمادہ مت ہو جو بلکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے اس پر عمل کو نگاہ رکھو اور یہ بانند آیت دیگر ہے جو آئی ہے یعنی قولہ ولا یحرم تنکوشان قوم علی ان تعدوا اعداؤہا و اقرب للفقوی اور زید بن احم سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم صحابہ حدیبیہ میں تھے جبکہ انکو مشرکوں نے روکا تھا اور یہ انہیں بہت گراں گذرنا تھا پھر مشرک طہرت کی طرف سے مشرکوں کا ایک گروہ عمرہ ادا کر نیسے ارادہ سے جاتا تھا تو صحابہ نے کہا کہ ہم ان لوگوں کو روکینگے جیسے انکی لٹ لون نے ہو کر وہاں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری رواہ ابن ابی حاتم اجماع کلام پاک کے معنی تو بلاتامل و افہم ہیں کہ تم حکم الہی سے اور حق و عدل سے تجاوز نہ کرو سبب و اس میں قوم کے جنھوں نے ظلم کیا تو بیت احرام سے روکا تھا پس تم بھی بعد صلح کے نا انصافی کرو خواہ بانی طور کہ اسی قوم سے قتل وغیرہ کا کوئی

ایسا فعل کرو جو حکم الہی سے تجاوز ہو یا اس قوم کے بھائی بندوں سے بدلاؤ جس کا تجاوز ہونا ظاہر ہے کہ روکا کہ والوں نے اور بدلا لیتے ہو غیروں سے کما روی عن یدین  
اسلم اور قطع نظر خصوص سے کہ عموم نطق سے یعنی ہر ایک ایمان والو عدل کے پابند رہو موافق حکم الہی کے اور کسی قوم کے انفس کی وجہ سے جتنے تمھارے ساتھ کچھ بڑائی  
کی ہو تم عدل سے اور حکم الہی سے قدم ہاہست رکھو میرے حکم کتابی کہ حد سے تجاوز کرنے سے ممانعت پر یہ کلام نفس ہی جس قطعاً معلوم ہو کہ نسخ ہو نیکی کوئی وجہ  
نہیں ہے اور جہاں حکم تو محدود ہے وہاں ہی پھر حد سے تجاوز کرنا ہوا جیسے قصاص وغیرہ کا حال ہے جس مراد یہ کہ جو ہمیشہ شرع عدل ہے اس سے تجاوز نہ کرو وگھانا  
نکلی لایو اور مدد کرو اس کام کے کرنے پر جبکہ تم حکم دیے گئے ہو ف اور یہ بنا برآں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ بروہہ جی کا تجھے حکم دیا گیا ہے اور ابن عباسؓ  
نے کہا کہ ابتر شامل ہے واجب و تحب و لون کو اور شاید حضرت ابن عباسؓ کے کلام میں بھی حکم دیا جانا یعنی عام ہی نبی مدد کرو جس کام کا حکم دیا گیا خواہ وہ جو یا  
یا تمباہا۔ **وَالْقَوٰی** اور معاونت کرو تقویٰ پر یعنی ترک کرنے پر ایسی چیز کے جس سے تم منع کیے گئے ہو اور حال آنکہ کہ سپین باندے سے کی معاونت کرنی  
چاہیے نیکی بجا لائیں و ممنوع سے باز رہنے میں یعنی جس کام پر شرع میں ثواب کا وعدہ ہے اسکے کرنا ایک دوسرے کی مدد کرو اور جس سے ممانعت ہے اسکے  
ترک کرنے میں مدد کرو یا یعنی کہ ایک دوسرے کو بھراؤ کہ یہ منع ہے اسکو مست کر دو جی کہ مار کر چھڑاؤ۔ **وَلَا تَنَاصَرُوا وَلَا تَنَاصَرُوا عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ** اور مست  
معاونت کرو آپس میں جس کے گناہ پر اور اور اللہ تعالیٰ کے حدود سے تجاوز کرنے پر ف اور بعض نے کہا کہ انہم سے مراد کفری اور عدوان سے مراد ظلم ہے حال آنکہ  
اور نفاٹے بندگان و مین کو حکم فرماتا ہے کہ نیک کام کے کرنے پر اور ممنوعات کے چھوڑنے پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور انہم وعدہ والی پر معاونت نہ کرو اور جو کہ یہ وعدہ  
اسوقت ہو سکتی ہے کہ باہم متفق و غیر خواہ ہوں لہذا اتفاق رکھنا اور ایک دوسرے کی خیر خواہی چاہنا باقی بقضاء اللہ جس کے اور یہ مستقل لائل سے بھی ثابت ہے  
اور پہلے اشارہ ہوا کہ ہر کار خیر کو جو شرع میں نیک موجب ہے ثابت ہوتا ہے شامل ہے اور معاونت کرنا بھی عام ہے کہ باقی سے زبان سے مال سے جس طرح ممکن ہے  
اعانت کرے اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلیع نے فرمایا کہ مدد کرو اپنے بھائی کی خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو تو عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ  
جب وہ ظالم ہو تو نصرت مدد ہوئی اور جب ظالم ہو تو کیوں کر مدد کریں تو فرمایا کہ اسکو ظلم سے روکو وضع کرو کہ یہی اسکی مدد ہے کما رواہ البخاری و مسلم اور نیز حدیث میں ہے  
کہ جو مومن کہ لوگوں میں جھگڑا ہو اسکو صبر کرے اور انکی ایذا و نہر صبر کرے اسکو بڑا ثواب ہے نہ نسبت اس مومن کے جو لوگوں میں مخالفت نہ رکھے اور انکی ایذا و نہر صبر  
نہ کرے کما رواہ احمد و الترمذی پھر انہم وعدہ والی ہم پر معاونت سے منع فرمایا اسکا جانا نہ درہم پس انہم ہر وہ فعل ہے جو شرع سے منع ہوا اور یہ بقرہ متعلقہ مقابلہ  
کے پس اگر کوئی شخص کوئی سنت کے تار ہو تو رہا ہے اسکے حق میں کوئی ایسی بات نہ کہنی چاہیے جس سے اسکے نفس کو جرات ہو یا عصبہ پیدا ہو بلکہ اچھے کلام سے  
اسکو نصیحت کرے اور دے چاہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو توفیق دے اور ابن جریر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے دین میں جو حدود مقرر کر دیے ہیں اُسے تجاوز کرنا عدوان  
ہے تو عدوان میں کسی مدد نہ کرے خواہ اسکا نفس خود تجاوز کرے یا کوئی غیر تجاوز کرے اور سب بڑھکر آدمی کو اپنے نفس سے حساب لینا چاہیے اور احادیث  
میں ارہو کہ ہر نیک ہر گناہ کو اپنے دلی کھٹکتے پہچان سے چنانچہ ولید رضی اللہ عنہ کو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بروہہ جی سپر دل مطمئن ہو اور انہم وہ ہی قول  
میں کھٹکے اور سنیہ میں تردد ہے اگرچہ لوگ تجھے اسکی بابت فتویٰ دیدیں (رواہ البخاری فی تاریخہ و احمد و عبد بن حمید) پس حدیث میں ایسے نیک لاکھوتی  
سمجھو یا جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ نیک نیت ہو پس اگر مٹی اسکو فتویٰ دیدے کہ یہ جائز ہے اگر اسکے نیک مہین کھٹکے تو اسکو چھوڑے اور نواس بن سعدان سے روایت ہے  
کہ مین نے رسول اللہ صلیع و اللہ و انہم کو پوچھا تو فرمایا کہ بروہہ جی خوش خلقی ہے اور انہم وہ ہی جو تیسرے مہین کھٹکے اور نواس سپر لوگوں کے آکاہ ہونیکو برا جانے (رواہ البخاری  
فی الادب و احمد و مسلم و ابن ابی شیبہ و الترمذی و الحاکم و البیہقی) اور ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلیع سے سوال کیا کہ انہم کیا  
ہے فرمایا کہ جو تیسرے مہین کھٹکے اسکو چھوڑ دے اُسے کہا کہ کیا انکی فرمایا کہ جسکو اسکی برائی مان رخ دین اور بھلا مان خوش کریں وہ مومن ہے (رواہ احمد و  
الطبرانی و ابن حبان و الحاکم و البیہقی) اور مٹی یہ مین کہ اگر نیکی کرے تو اسکا دل خوش ہو اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے اور مہین نور سے فرحت پاد



اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص کسی ظالم کے ساتھ چلا تا کہ اسکی معاونت کرے حالانکہ وہ جانتا ہو کہ یہ ظالم ہی تو وہ دغا کار بھی اسلام سے باہر ہو اور وہ الطبرانی (اب غور کر کہ ظالم کس قدر خوار ہو گا ظالم وہ شخص ہو کسی خلاف شرع فعل کو کرے اگر دوسرا اس کام میں ظالم کا ساتھ دیوے یا مدد کرے تو وہ بھی ظالم کے مانند ہے اور اسلام سے باہر ہوا اور باہر ہو جائیکہ یہ معنی ہیں کہ اس فعل میں اسلام سے خارج ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اس حکم کو ذکر کے بعد تہذیب و تاکید فرمائی۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ** اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے خوف کرو کہ جو فرمایا ایسی اطاعت کرو۔ **إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** اللہ تعالیٰ سخت عذاب کر دینا اور اس سے اس بندے کو جو اسکی مخالفت کرے تو اللہ تعالیٰ کا عذاب بہت سخت ہے یہ وہ مخلوقات پر قیاس نہیں ہو سکتا یہ کیونکہ اگر مخلوقات میں ایک آدمی دوسرے پر عذاب میں سختی کرے تو چاہے جہنم ترقی کرے آخر جب وہ مظلوم بہوش ہو کر مر گیا تو عذاب بھی ختم ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کے عذاب میں جہنم کو نہ موت آوے نہ عذاب کم ہو بلکہ جب کھال گوشت جگر گریگا تو پھر دوبارہ دیسا ہی پیدا ہو جائیگا اعادنا اللہ تعالیٰ بن عذاب عقیقہ و فی العرائس قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا أموالکم و انتہی ہر کہ ابتدائ میں جب آدمی شریک کفر میں گرفتار ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے جدا ہونے کے نام پر یہی کہی کہ عظیم مہین کرتا ہے جسب اسلام لایا تو اب اسکو تعلیم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جن چیزوں کی تعظیم بھی ہو مثلاً خانہ کعبہ رسول و قرآن وغیرہ کسی کی بے ادبی کرین پھر جب علی اور جبریل پر پونچے تو دیکھے کہ آداب میں بے ادبی کرین اپنا چہرہ شہ نے لکھا کہ ادب مراقبہ یہ کہ دنیاوی کشف کی طرف توجہ نہ ہو۔ سیواسکے کشف کی نسبت کیجاتی ہے نفس کی خواہش میں موافقت کرنا بے ادبی ہے غرض کہ احرام بیت المقدس قلب کی حرمت رکھیں پھر وضع ہو کہ بعض مشائخ نے فرمایا کہ تقویٰ کے مرتبین بڑے چیز ہے کہ علم شرع سے سب اماموں کے نزدیک بھلائی معلوم ہو اور کسی کے نزدیک نہ ہو کہ وہ نہ اور خواہش نفس سے مخالفت کرنا تقویٰ ہے اور ثبات کے اندر قدم رکھنا عدوان ہو بعض نے فرمایا کہ بروہ ہر کہ جسکی طرف تیرا دل مٹن ہو اور قولہ ولا تعاونوا علی الاثم میں اشارہ ہے کہ دنیا میں شمول ہو اور عدوان یہ کہ نفس کی خواہش میں گرب

خیر ممت علیکم المیتۃ والدہم و حکموا الخیر و مآہل لعلہ لہ و المنفقۃ و الموقوڈۃ

والماتودیۃ و النظیمۃ و مآکل السبع الا ما ذکیتو قد و ما ذبح علی النصب و ان تستفیضو

بلا لایم ذلکوفسق الیوم یذیس الذین کفرو امین دینکوفلا تششوکہ و تششون

الیوم الملت ککودیتو و اتممت علیکم نسیحتی و رضیتکم الاسلام دینا فسن

اضطر فی مخصۃ غیر متجانیف لا توفاک اللہ عفوہ و س حیم

خیر ممت علیکم المیتۃ ای اے اللہ! تم پر مردار کا کھانا حرام کیا گیا ہے کیونکہ حلال ہے و حرمت تو کھانا فیستقل ہوتی ہے اور خود اس چیز سے متعلق نہیں ہے ایسیہ کہ شکاری نے طوطا پکایا اسکو دوسرا شخص کھا لیا تو اسکو کھانا حرام ہے پھر اگر مالک اسکو اجازت دیدے تو اب حلال ہے پس یہ چیز اپنے حال پر رہتی ہے اور یہ ان مردار ایسی چیز ہے کہ کسی طرح حلال نہیں ہو سکتی مردار سے وہ جانور مردار ہے جو خود بخود پانی موت کے بدن نہ کیے اور بدون شرعی حکم نہ

مراد ابن کثیر پھر علی العموم مرد احرام ہیں لیکن اس میں سے پھلی و طبری شنی ہیں۔ **وَالَّذِينَ هُمْ** اور نہ خون کھانا حرام کیا گیا خون سے مراد خون مسفوح ہے یعنی جوش سے بننے والا اور یہاں اگرچہ طلق ہی لیکن سورہ انعام میں تحریم کے بیان میں فرمایا **وَمَا سَفَّوْهُ** اور یہی تفسیر حضرت عائشہؓ و ابن عباسؓ و سعید بن جبیرؓ سے صحیح مروی ہے اور علامہ نے کہا کہ ابن عباسؓ سے آئی کا حکم پوچھا گیا تو فرمایا کہ اسکو کھاؤ تو عرض کیا گیا کہ وہ تو خون ہے فرمایا کہ حرام تو دم مسفوح رکھا گیا ہے (رواہ ابن ابی حاتم) اور ابن عمرؓ سے مروی ہے روایت ہے کہ ہمارے واسطے زمرہ جانور اور دو خون حلال رکھے گئے ہیں پس مردہ جانور و خون تو پھلی و طبری ہیں اور خون دونوں یہ آئی اور جگر ہیں (رواہ الشافعی و احمد و ابن ماجہ و الدارقطنی و ابی یوسف) ابو زرہ الرازی نے کہا کہ اس روایت میں بیان میں عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے پھلی کیواسطے حدیث ابو ہریرہؓ کافی ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ اسکا پانی پاک کر لیا جائے اور اسکا مردار حلال ہے (رواہ مالک و الشافعی و احمد و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن حبان و ابن جریر) اور واضح ہو کہ زائد جاہلیت النہین جب کوئی دھوکے کیلئے کھانا تو کسی عمارت و چیز سے اپنے اونٹ کو زخمی کر کے اس سے خون نکال لیتا اور اسکو بی جانا یا جینے کے بعد کھالیتا پس اس خونخواری کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے **لَا يَحِلُّ لَكُمُ** اور سورہ کاکو شت و فانی کل سورہ سے پانچوں تکسبج حرام ہیں لیکن چونکہ غالباً گوشت ہی کھایا جاتا ہے اور یہاں کھانے کی چیزوں کا بیان ہے لہذا فرمایا حکم آنحضرت پر حرام کیا گیا۔ پس سورہ کھانا حرام ہے خواہ پاؤں یا جنگلی ہو اور اس میں کثیر سے فرمایا کہ حکم کھانا شامل ہے تمام اجزا کو بلحاظ ذرا عرصہ کے اور نیز باعتبار عروق کے بھی اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ چنے نزد شیر سے کھیل گویا اسے سورہ کے گوشت و خون میں اپنا لافٹھڑا لادروا و علم تو خون کا جس ہوتا ظاہر ہو گیا پس جب چھوٹے ایسی نفرت دلائی تو اسکو غذا کہیں کسی نفرت ہوگی جسکے تصور سے قیاس ہے پس میں لالت ہے کہ اسکی چربی و کھال وغیرہ سب جزا اسکے گوشت کے حکم میں ہیں اور صحیحین میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شیر اپ مردار و سور اور بتوئی بیج حرام کی تو عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ لوگ مردار کی چربی کام میں لاتے ہیں کہ اس سے شقیہ پیر و خون کیا جاتا ہے اور چھڑے پکائے جاتے اور لوگ اسکی تہی جلاتے ہیں بھلا آپ اسکو روا کرتے ہیں تو فرمایا کہ نہیں نہیں رہا ہے **وَمَا أَهْلُ لَغَايِدِ** اور وہ چیز حرام کی کہ غیر اللہ کیلئے پکاری گئی ہو و ہن حکم عام ہے چیز کو شامل ہے جسکی شیطا نئے نام کی روٹی کھانا حرام ہے اور یہاں جانور و زمین اس طرح کہ جو کسی غیر کہ واسطے ہو یا گوشت کسی نے شیطا نئے نام کا دیا تو اسکا کھانا حرام ہے جانا چاہے کہ اہلال کہتے ہیں آواز بلند کر نیکی پس یعنی یہ کہ اور وہ جانور کہ آواز بلند کی گئی ہے اس پر واسطے غیر اندر کے اور مسفر جرنے کہا کہ بایں طور سے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی غیر کھانے سے وہ نہ کیا گیا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے واجب کیا ہے کہ اسکی مخلوق اچھے پاک نام سے بچ ہوں جو بایں سے عدل کر کے دجیہ بر کسی بت وغیرہ کا نام لیا گیا اگرچہ تمام مخلوقات میں سے کوئی ہو تو وہ بالاجماع حرام ہوگا اور اگر ایسا نہ کرے مگر ایسا ہو کر اللہ تعالیٰ کا نام چھوڑا تو عمدہ کی صورت میں حقیقہً اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ مردار و حرام ہوگا اور یہی قول صحیح ہے اور صحیح اشتراک سورہ انعام میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوگا اور خفیہً ہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو ذبیحہ بقصد تعظیم کسی مخلوق کے ہو وہ حرام ہے اگر کتاب لفظ یا نچ میں لکھا ہے کہ اگر وہاں کی تعظیم کے مقصد سے نہ کیا تو ذبیحہ مردار و کھانا حرام ہوگا مثال نوح علیہ السلام قری الضیف تعالیٰ لاجل کلمہ اس کو نہ اعز قد وہم الامیر وغیرہ تعظیم او انا اذ انج لاجل الضیافۃ فاما لایاس بہ وہ ہر دیرہ یعنی وہاں کی تعظیم کیلئے اگر نہ کیا تو ذبیحہ کھانا حلال نہیں ہے اس طرح اگر بادشاہ و حاکم وغیرہ کی آمد میں اسکی تعظیم کیلئے نہ کیا تو حرام ہے ہاں اگر اسکی ضیافت و مہمانداری کیلئے اللہ تعالیٰ کے نام سے نہ کیا تو ہذا فقہ نہیں ہے (رواہ ابن عمر) اور اسی پر امام فقہاء نے اتفاق کیا ہے و انھن علیہ بقولہ بغیر اللہ ہے اسواسطے کہ تفسیر شیبہ پورے میں ہے کہ تعظیم کیلئے ذبیحہ حرام ہے پس عجب ان لوگوں سے کہ خالی مطلق و فلسفہ بڑھکرتوی تعظیم کھاتے ہیں اور شیخ صدوق نے نام کیا کہ اور انھار کے جائز بتائے ہیں بخلاف ذبیحہ فقہ حرم اللہ تعالیٰ بلکہ غلامت مذہب فقہاء و ائمہ ہند ہیں کہ کھانا اذیامت اپنے سر پہ لیتے ہیں بخود یا اللہ میں الفضل ہاں اگر خالص اللہ تعالیٰ کی پناہ میں







دل غیر دہکوی میں داخل کیا۔ **ذَٰلِكُمْ فَسَقٌ**۔ یہ فسق بہت فسق سے شرم مراد کیونکہ فسق تو فراموشی سے خروج ہوسکتا ہے اسکو کیا وہ گمراہی بہتا  
 وشرک میں پڑا کیونکہ علم غیب سے لے کر اللہ تعالیٰ کے عہد و جل کے اور کسی اپنے قصہ سے نہیں معلوم ہوسکتا ہاں اسد تعالیٰ جسکو چاہتا ہے آگاہ کردیتا ہے **قَالَ**  
 اور اسد تعالیٰ نے ہونو کو جب اپنے کسی علم میں سرزد ہوں تو اختیار کرنا حکم دیا یا بنظر رکھ جا رہا بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا ہونین اختیار کرنا سکھلاتے جیسے کہ قرآن کی سورت سکھاتے تھے اور فرماتے کہ جب تم میں سے کسی کو کسی کام میں فکر ہو تو درگت نفل پڑھے پھر کہے **اللَّهُمَّ**  
**إِنِّي سَأَلْتُكَ بِحَقِّكَ اسْتَقْدِرْتُكَ بِقُدْرَتِكَ سَأَلْتُكَ بِفَضْلِكَ إِعْظُمُكَ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَلَا أَفْعَلُ وَلَا أَفْعَلُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ**  
**كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ رَأَيْتُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَدُنْيَايَ وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلُ أَمْرِي وَعَاجِلُهُ فَإِقْدِرْهُ**  
**فِي رَأْسِي وَفِي قَلْبِي فَإِنَّهُ فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الشَّرْكَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَأَصْرِفْنِي عَنْهُ**  
**وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ كَمَا تَرْضَى يَا أَلِی** میں اختیار دھلائی مانگتا ہوں میری آگاہی سے اور توانائی مانگتا ہوں میری قدرت اور تیرا ہی  
 فضل مانگتا ہوں کیونکہ تجھ میں سب قدرت ہے اور مجھ میں نہیں اور تو جانتا ہے اور میں نہیں اور تو ہی سب غیب کا جاننے والا ہے۔ الہی اگر تیرے علم میں یہ کام دکام  
 بیان کرے میرے حق میں میرے دین و دنیا و معاش میں انجام کار میں یا فرما یا کہ فی الحال انجام کار میں بہتر ہو تو مجھے اس پر قابو دے اور مجھ پر آسان کر دے پھر مجھے میں  
 برکت دے اور اگر تیرے علم میں یہ کام دکام مذکور میرے دین و دنیا و معاش میں انجام کار میں بد ہو تو اسکو مجھے اور مجھ کو اس سے پھیر دے اور جہاں بہتری ہو  
 لیے مقد فرما دے اسی پر مجھے رہنی کرے (رواہ احمد و البخاری الترمذی وغیرہم) یہاں تک منوعات محرمات کا بیان ختم ہوا پھر آگے کا کلام پاک جتہ الوداع  
 میں عرفہ کے روز نازل ہوا۔ **أَلْيَوْمَ يَكْفُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ**۔ آج کافروں کا کھٹا ہے دین سے ناامید ہوئے فسق اس طرح کہ  
 علم اب سن میں سے نہیں پھر گئے حالانکہ پہلے انکو کسی طمع غمی تو یا سوجھ سے کہ انھوں نے کھٹا ہے دین کی قوت دیکھ لی رکھادی من بن عباس غیر واحد اور  
 صحیح حدیث میں ہے کہ شیطان ناامید ہو گیا کہ جزیرہ عرب میں نازی اسکو پوچھیں لیکن انہیں گھبڑے ڈالوائی اس پر کھٹا ہے رانجاری فیہ (اور واضح ہو کہ یہ امر ایک حد  
 خاص تک ہی درج حدیث صحیح میں بعض قبائل عرب کابٹ بوجہ آخر زمانہ میں آیا ہے چنانچہ فرمایا کہ یہاں دن ختم ہونے کے کھڑا لاٹ عربی ہو جے جاو نیگا اور ایک حدیث  
 میں آیا کہ میری امت کے قبائل مشرکوں میں داخل ہونگے اور ایک ایسے میں فرمایا کہ قبیلہ دوس کی عورتیں فی الخلفہ تھانے کے گرد ٹھیک ٹھیک علماء نے فرمایا کہ آخر زمانہ میں  
 بعد مہدی رضی اللہ عنہ کے ہوگا باجملہ اس وقت نازل فرمایا کہ اہل ایمان آج مشرکوں کو کھٹا ہے دین سے مایوسی ہوئی۔ **وَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاحْشَوْنَ**  
 پس تم ان سے مت ڈرو اور مجھی سے ڈرو من اس کریمہ سے بعض علمائے ائمہ اہل ایمان اللہ تعالیٰ سے ڈرتے اور کافروں اہل شرک کفر سے نہ ڈرتے تو  
 اللہ تعالیٰ انکو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی کھٹا ہے کہ اس پر حدیث میں آیا ہے کہ میری امت سے ایک گروہ برابر کافر و غیر غالب ہو گا وہ بھی غلبہ ہونگے خواہ کوئی انکی مدد کرے یا نہ  
 انکو کچھ ضرر ہوگا۔ **أَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ**۔ آج میں نے تمھارے لیے تمھارا دین پورا کر دیا یعنی دین کے احکام اور فرائض کو جو پورا کر دیا چنانچہ اس کے  
 بعد کوئی حلال حرام کا حکم نہیں آتا۔ اگرچہ اس کے بعد وحی اتری چنانچہ قولہ تعالیٰ **وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ لَا يُخْلَى**۔ آخری جگہ بعد از  
 راتین حضرت صلعم نے زندہ رہ کر سبب الاول میں وفات پائی صلعم اللہ تعالیٰ علیہ علی آلہ وصحابہ وعلی الانبیاء والمرسلین صلوٰۃ وسلا مازکیۃ تامۃ الی یوم القیامت و  
 احمد اللہ رب العالمین۔ **وَأَتَمَّمْتُ دِينَكُمْ نِعْمَتِي** اور میں نے تم پر اپنی نعمت پوری کر دی ف از اجماع یہ کہ دین تمھارا پورا کر دیا اور فیض سے کہما اس طرح  
 کہ کہ میں تم پر کھٹا ہے ان سے داخل ہوئے **وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا**۔ اور میں نے تمھارے لیے دین اسلام کو اپنی پسند پر دیا ف  
**شَیْخُ ابْنِ کَثِيرٍ** نے لکھا کہ ایت کریم است مودہ پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے بڑی عظیم نعمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے انکا دین کامل کر دیا کہ کسی دوسرے دین  
 کے محتاج نہیں اور رسول نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دوسرے نبی کے محتاج نہیں مودہ اسے آنحضرت صلعم کو خاتم الانبیاء علیہم السلام کے جرح انسان سب کی طرف





یَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ اللَّهُ وَقُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الْطَيِّبَاتِ وَالْوَمَا عَظَمَتْ تُؤْمِنُ الْجَوَارِحُ مَكَلِّبِينَ

جس پر چھتے ہیں کہ انکو یہ حال ہے لیکن جو حلال بن سہارا اور جو سدھاؤ شکاری جانور دوڑا سے کو  
لَعِبُوا نَهْنِمْ مَتَاعَكُمْ وَاللهُ زَكَاةً اَمْسِكُنْ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اللّٰهَ عَالِمٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ مُّخْتَصِرٌ

انکو سکھائے ہر اس سے جو اس دعا نے انکو سکھایا ہو سو کھاوا میں جو کچھ رکھیں جو زمین تمہارے واسطے اور اس کا نام لو اسپر اور دیتے بہو اللہ تعالیٰ

إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

اللہ شتاب لینے والا ہے حساب

[illegible]









یہی امام شافعی کا ایک قول درمزی کا مختار و بقول ابن الصباغ مرجع ہے اور یہی امام ابو یوسف و محمد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا اور یہی مشہور از امام احمد بن حنبل اور یہی اخبار بصواب افق اصول شرع ہے اور ابن الصباغ نے اس پر رجعت پیش کی کہ رافع بن خدیج نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم کل دشمن سے بھڑتیوں ہیں اور ہمارے پاس بھڑی نہیں سو بھلا ہم نصیحت کے زنج کر لیں فرمایا کہ جو چیز خون بہا دے اور نام اُٹھی ذکر کیا جائے اسکو کھاؤ اور حدیث تمامہ جو صحیحین میں ہے پس ورود اگر چہ سبب قیاس میں ہو لیکن مہور علمائے کئے نزدیک اعتبار عموم لفظ کا ہے پھر اس مسئلہ میں کہتے سے خون بہانا یا یا نکیا تو عکار حلال نہ ہو اگر کہا جائے کہ اگر کوئی سے سوال تھا چنانچہ قولہ لیس لیس النظر حدیث میں استثنایا موبودہ یعنی بہ خون بہانیوالی جیسے سے قح کر لو سولے دانت و داغ کے پس کتاب جو از ذیج نہیں بلکہ ذکر کئے کیواسطے شکاریاں ایک چیز ہے کہ اس میں خل نہ ہو گا تو جواب ہے کہ لفظ حدیث عام جامع ہے **وقال المزنی** تیر میں خرقہ یعنی کھال کرنا منہر ہے اور کہتے ہیں کوئی شرط نہیں ہے پس شکاریاں دونوں متحد ہوئے تو کہتے ہیں بھی یہی منہر ہوگا کیونکہ اتحاد موجب میں طلاق کو مقید پر غور کرنا واجب ہے **قال المصنف** رحمہ اللہ یہ بنا بر اہل اتفاقی کے ہے پس ہماری طرف سے جواب ہے کہ تیر جب لکڑی کی چوٹ سے قتل کیا تو حلال نہیں ہیں کہتے نے حبث دن جرح کے قتل کیا تو ای پر قیاس ہے اور علت جامعہ دونوں میں یہ کہ دونوں اگر عید ہیں اگر کہا جائے کہ کہتے سے عموم ثابت ہے پر قیاس کیونکہ کیا تو جواب ہے کہ قیاس سے جو ظاہر ہو وہ عموم آیت پر مقدم ہوتا ہے جیسا کہ چاروں ائمہ فقہاء بلکہ جمہور علمائے کاندہ ہے اور تیر تو قتل و ہما اسکن علیکم اپنے عموم پر قطعاً نہیں ہے کیونکہ اگر اُسے ایسے شکار کو کہ لڑا جو حلال نہیں ہے تو نہ کھا یا جائیگا بالجماعہ ہے کہ عموم نہیں رہا اور کہ وقوفہ و مباحرام ہے پس جسکا عموم باقی ہو وہ اس پر مقدم ہے اور وہ قولہ الموقوذة والمتروکة والخطیئة الا یہی اور نیز حدیث مسئلہ مذکورہ میں سے دم سفوح نہیں نکلا تو مردار پر قیاس کہہ کے حرام ہوا نیز آیت التحريم یعنی قوله حرمت علیکم المیتة والدم الی آخرہ ہر کچھ بھی اس میں سے منع نہیں ہوا لہذا یہ تفہیم میں ہوئی اسی ہی آیت التحلیل یعنی سیلو نکاذا اهل لہم الا یہ ہونا چاہیے پس ان دونوں بالکل تعارض نہ ہونا چاہیے اور سنت کے بیان کے واسطے ہر پس تیر کے مسئلہ میں جو عرض سے قتل ہو اسکو سنت کے بیان کر دیا کہ در اخلال ہے التحريم ہے اور جو کھال ہو کر مرادہ اخلال ہے التحلیل ہے پس کہتے کی صورت میں بھی یوں ہی ہونا واجب ہے چنانچہ جب جرح کیا تو در اخلال ہے التحلیل ہے اور جب سطح قتل کیا جیسا مسئلہ میں ہے تو در اخلال آیت التحريم ہے مگر جو جرح ہمارا وقوع ہوئی کے اسکی تفصیل نہیں فرمائی اس واسطے شکاریاں سے جب کتا کھا لیوے تو یہ صورت کثیر الوقوع عظمیٰ اسکو حدیث عدی بن حاتم میں جو صحیحین میں غیرہ میں ہو یا نہ فرمادیا اور یہی عموم آیت التحلیل سے اکثر دن کے نزدیک تخصیص ہے کیونکہ صحیح ہے کہ اکثر دن کے نزدیک اگر کھٹے ہوئے شکار سے کہتے نے کچھ کھالیا تو پھر اسکا کھانا حلال نہیں چنانچہ یہی حضرت ابو ہریرہ و ابن عباس سے منقول و حسن بصری و شعبی و ثنی کا قول و ابو حنیفہ و صاحبین اور احمد و مشہور شافعی کا مذہب ہے و اللہ اعلم بحسب ہما اللہ فرغت ہوئی تو تفسیر کی طرف جمع کرنا چاہیے کہ بعد اس تحریم و تحلیل کے اللہ تعالیٰ نے تاکیدی فرمائی بقولہ **وَاتَّقُوا اللَّهَ** یعنی ڈرو اللہ سے ف پس حد و مقرر فرمائے ہیں اُن سے تجاوز نہ کرو اور مواخذہ و محاسبہ لینی گردن پرست **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** سے بے گناہی کے حساب اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب کرے گا لہذا اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہے بندہ کی ماریت حقیقت ظاہری باطنی جسکی انکو خود خبر نہیں سبباً ستارہ اور تمام عالم حس علم سے نادان ہے سبب اللہ تعالیٰ جل جلالہ کے علم میں ہے پس یہ سبب بندہ کی بھوکے واسطے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جلد حساب کرے گا لہذا چنانچہ اول سے آخر تک تمام آدمی دیکھی مقدار پر ہو جائیگا جیسا کہ حدیث میں ہے ہر نفس البیان میں ہے قولہ سیلو نکاذا اهل لہم الا یہ بیان سالکونہ صدقہ ہے کہ در نگاہ اکی نے ہر شخص کے دروازہ پر پڑے ہیں نیا و آخرت میں طبیبات ان بندوں کیواسطے جو حضرت خالق عز و جل کی محبت میں غرق ہیں وہ شاہدہ ہے اور اس سے لے کر انہی پر عام ہے کہ انکو کوئی سوال ہے کہ کیا حلال ہے اور حلال نہ خط مشاہدہ ہے اور سولے اسکے حقیقت حلال نہیں ہے اور تصدیق اسکی مشہور قول **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** انکو نہ پر حرام ہے اور اہل آخرت ہیں اور آخرت انکو کوئی پر حرام ہے جو اللہ تعالیٰ نے **شَیْخ نورانی** سے پوچھا گیا کہ عارف کا درجہ کیا ہے فرمایا

لے حضرت امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ عارف کا درجہ کیا ہے فرمایا





زیر پر دیا تھا اور آپ کو دست اچھا معلوم ہوا تھا اب آپ کے دستے لیکر نو چاہر سے آپ کا آپ مجھے دکھائیں مجھ میں ہر ملایا ہوا ہے تو آپ نے پھینک دیا اور آپ کے  
 ساتھ بھڑکے البرادین اور روضی اندر نہ لے لکھا یا تھا وہ مر گئے اور زینب می ہودین سے نہ ملایا تھا اس سے پوچھا گیا کہ تو نے کیوں ملایا اس نے کہا میں نے  
 کہی سوئے تو میرا جاسکے اور کو نجات ہوگی درگاہی ہوئے تو اترنو کا پھر وہ قصاص میں قتل لگی اور ایسے ہی گر ادا بشین اہل کتاب کے یہاں کا گرفت لکھا اند کو رہی  
 اور بولت فتح البیان نے لکھا کہ ہود و نصاریٰ یہاں مراد ہیں اور بعض نے کہا کہ انحضرت صلی علیہ وسلم کے بعد دیکر ائمہ سے جو کوئی ان کے دین میں یا وہ بھی  
 ائمہ میں کے حکم میں ہو لیکن جو اسکے بعد ان کے دین میں داخل ہوا اس کا ذیہ حلال نہیں اور یہی قول حضرت علی ابن سعود کا ہے اور شافعی کے نزدیک جو بعد از ول  
 قرآن کے داخل ہوا اس کا ذیہ حلال نہیں ہر راہ ابن عباس سے پوچھا گیا کہ نصاریٰ عرب کے ذیہ کا کیا حکم ہے تو فرمایا کہ کچھ مضائقہ نہیں ہر اور پڑھا قولہ و  
 یزولکم فاما نہم الا یہ اور یہی قول ابن عطاء بن ابی ربل ثوبی عمارہ کا اور زید سب اب حنیفہ کا ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ہود و نصاریٰ کے بولے سامعہ  
 و صالہ و تنسک بدین ابہم و شیت وغیرہ از انبیاء علیہم السلام اور عرب کے نصاریٰ مانند بنو تہلب و تغرہ و خثعم و جذام و غلہ غیر کے ان سب کا ذیہ جہو کے  
 نزدیک لکھا یا جائیگا پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول در باب بنو تہلب دایت ابن جریر ذکر کر کے کہا کہ ایسا ہی سلف غلف میں بہتیرے کا قول ہے اور سعید  
 بن السید حسن کے نزدیک نصاریٰ بنی تہلب کے ذیہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور بولت فتح البیان نے نقل کیا کہ قسطنطین نے فرمایا کہ جہو سے کافروں کا قتل ہر کہ نصاریٰ کا  
 ذیہ حلال ہے خواہ بنو تہلب میں سے ہو یا کوئی اور ہوا اور یہی حکم ہود کا ہے اور پوچھنا نہیں کہ اس زمانہ میں ہود نصاریٰ دیکھے جاتے ہیں ہر دن ہر طرف ہر طرف ہر  
 دھیرہ بدو ن ذبح کے روا کرتے ہیں اور یہ بھی تنسک مکتا ب کافی نہیں ہے اس واسطے فتویٰ سپردیا جاتا ہے کہ ان کا ذیہ و انہیں اسلام اور تفسیر میں کثیر میں ہے  
 کہ رہے جو میں نے لکھے پوچھنے والے لوگ (اور ایسے ہندو وغیرہ اہل شرک) تو گھر جو جس سے جزیہ لینے میں ان کو اہل کتاب سے ملا لیا گیا کیونکہ صحیح بخاری میں ابن ابی  
 بن کثیر کا کہ انحضرت صلی علیہ وسلم نے جزیہ قبول کیا لیکن اس پر اتفاق ہوا کہ ان کے ذیہ نہ کھائے جاوے اور نہ ان کی عورتوں سے نکاح کیا جاوے اور اس میں  
 کہ ان کو لے لفظ ابو ثور شکر دام شامی میں سونے کی حکایت ہے اور انھوں نے اس سے سخت انکار کیا یہاں تک کہ امام احمد نے فرمایا کہ ابو ثور اس مسئلے میں اپنے نام پر گیا ہے  
 یا انھوں نے اس قول ابو ثور کا کچھ اعتبار نہیں ہے و قال المشرع من ان ما میں بعضے گمراہ جاہل حتیٰ آخر حدیث صحیح میں ہے کہ آخر زمان میں پیدا ہونگے اور بے علم خود گمراہ و لوگوں کو  
 گمراہ کریں اب انھوں نے دیکھے جاتے ہیں جو ہر دور جو اس کو اہل کتاب قرار دیکر ہودہ باتیں بکھتے دیکر کہتے ہیں ابن ابی جبکہ کہ کتاب شد و حدیث رسول اللہ  
 صلی علیہ وسلم سے جو کتاب صحت میں موجود ہو دلیل نہ لادے تب تک سکو گمراہ جائیں و طعامکوحل لکھتم ای طعماکم ابہم حل لکم اور طعامکوحل لکم ای طعماکم  
 حلال ہر ہفت میں تو جاہل رہے کہ ان کو کھانا کھلاؤ اور حال چنے فرمایا کہ منی میں کہ وکل لکم ان طعمو من طعماکم یعنی تم کو حلال ہے کہ تم ان کو اپنے طعام سے کھلاؤ پس  
 خطاب ہون میں کو اور یہ طریق مکافات مجازات کے ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس حکام کا فائدہ یہ ہے کہ ذیہ تو طرفین سے حلال ہے انھوں کو اور ہمارا ان کو اور ان کے جو  
 حکم ان کی عورتوں سے نکاح کا ہر وہ جانیں سے نہیں ہے فقط یہی روایت کہ مرد مسلمان کسی کتابیہ عورت سے نکاح کرے اور یہ وہ انہیں ہے کہ عورت مسلمانہ کسی کتابی  
 مرد کو دیکھ جائے پس تنبیہ رہنا چاہیے اور باجماعہ تالیف تلوٹ دیگر مصالح کی رعایت ہے و المصنعت من المؤمنین یعنی حلال کہ دین تمھارا  
 واسطے موزع و عورتوں سے آزادہ یا کد ان عورتیں اور یہ مابعد کے قوطیہ کے طور پر نہ کر رہی یعنی قولہ و المصنعت من الذین اولوا الکتاب  
 میں قولیکم حلال کر دی گئیں مگر اہل کتاب میں سے مصنفات مفسر نے یہاں مصنفات کی تفسیر جڑ سے بیان کی جو معنی حرہ یعنی آزادہ و عورت  
 ہے یا نہ کہ شافعی کے نزدیک کتابیہ باندی سے نکاح نہیں دیا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ مصنفات کی تفسیر تار کے ساتھ ابن جریر نے مجاہد سے  
 نقل کی ہے اہل حال کہ مراد یہ ہو کہ آزادہ عورتیں نہ باندیان آزادہ شاید یہ مراد ہو کہ اگر لے باکر اس میں تین نہ بدکار صبیہ کہ مجاہد سے و سری و اہل نقل کی  
 اور یہی اس مقام پر ذکر کا قول ہے کہ مصنفات عورتیں مراد ہیں اور کہ اگر کہتے ہیں کہ مصنفات عورتیں مراد ہیں جو زمانہ سے پاکد میں ہوں چاہے

لے اس زمانہ کے نصاریٰ باطل لکھ ہیں کہ ان کے ذیہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ان کے ذیہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ان کے ذیہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے

دوسری آیت میں فرمایا محضات غیر مسافحات ولا مستحذات اذان پھر لکھا کہ علماء نے اختلاف کیا ہے کہ آیا یہ کتاب عورت مراد ہے خواہ آزادہ ہو یا باندی یا تو ان میں سے  
 نے ایک گروہ سلف سے جو محضات کی عقیقہ سے تفسیر کی ہے یہی قول حکایت کیا اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب کی عورتوں سے یہاں نبی اسرائیل کی عورتیں  
 مراد ہیں اور یہی شافعی کا مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ مذہب عورتیں مراد ہیں بقولہ تعالیٰ قاتلو الذین یؤمنون باللہ والیوم الآخر یعنی اہل آیت سے آخرین اہل کتاب  
 مذکور ہیں اور بلکہ مشرکین عمر صفی اللہ عنہا نصرانیہ عورت کے نکاح روا نہیں جاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرے نزدیک اس سے بڑھ کر کیا شرک ہوگا کہ وہ عورت کے  
 کہہ دیتی ہے میرا پروردگار یہ حال اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمنن الا یہ الذین ہن علیہن الذلۃ الا یہ نازلہ علی  
 تو کتابیہ عورتوں سے لوگ باز رہے یہاں تک کہ آیت اتری یعنی قولہ والحصنات من الذین وقوا الکتاب لایہ پس لوگوں نے اہل کتاب کی عورتوں سے  
 نکاح کیا اور اب ابن ابی حاتم اور صحابہ میں سے ایک جماعت نے اہل کتاب کی عورتوں پر دیر و نصرانیہ سے نکاح کیا اسی آیت کی ذیل سے اور کچھ مفسر  
 نہیں سمجھا اور اس آیت کو سورہ بقرہ کی آیت کا مخصص قرار دیا بشرطیکہ سورہ بقرہ کی آیت میں زبان اہل کتاب بھی مشرکات میں شامل ہوں کیونکہ یہود و  
 نصاریٰ بھی مشرک ہیں لیکن عرب قرآن مجید میں اکثر اطلاق مشرک کا ایسے فرقہ پر کیا جو کسی پیغمبر کو نہ مانتے ہوں ورنہ اسکو اہل کتاب فرمایا ہے اور واضح  
 ہو کہ محضات کی تفسیر عقیقہ عورتوں سے بھی قول مجہور و ارجح ہے عوام پر خواہ عقیقہ آزادہ ہو یا باندی ہو پس یہی آیت ذیل جبر کہ کتابیہ مذہبی سے نکاح  
 روا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور اسی وجہ سے سلمان باندی سے بدرجہ اولیٰ نکاح روا ہے اور آئین شافعیہ کا قول اذھن کہ کتابیہ باندی سے  
 نکاح نہیں جائز ہے اور سلمان باندی سے بضرورت جائز کہتے ہیں اسی اصل یہاں اجازت ہے کہ محضات ہونبات حلال ہیں اور کتابیہ محضات بھی حلال  
 ہیں۔ **اِذَا اَتَمَمْتُمْ اُجُورَھُنَّ** ای صل لکم ان تکلمن یعنی حلال ہے کہ ان سے نکاح کر لینا جبکہ دیدہ تم ان کے اجور یعنی مور جمع صورت  
 پس اذا شرط یہ نہیں ہے کیونکہ شرطیہ سے یہ ہم ہوتا ہے کہ ہر دیدہ یا شرط جو ازہر حال لکھ نکاح بدون ہر و بدون التزام ہر کے بھی جائز ہے کہ ہر مقدار ضرور ہوگا  
 اور یہ ہم پر بقدر یا اذا شرطیہ قرار دینے کے زیادہ تاکید ہوتا تھا لہذا مفسر نے اذا ظرفیہ اختیار کیا اور اس کی تفسیر کرتے ہوئے جیسے وہ عقائد ہیں یہ ہے  
 ہی خوشی خاطر سے ان کے ہر انکو دیدہ اور جار بن عبد اللہ اور عاصم بن ابراہیم نخعی جو سن بھری نے فتویٰ دیا کہ مرد نے اگر کسی عورت سے نکاح کیا اور مرد  
 دنیا یا کچھ دیا پھر اس کے ساتھ دخول ہونے سے پہلے اس عورت نے نہ کیا تو دونوں میں تفریق کر دیا دے اور عورت مذکورہ اس ہر کو جو مرد نے دیا ہے واپس  
 کر دے (رواہ ابن جریر) پھر یہ حالت عورتوں سے بطریق مکمل حضرت ہر اور بطریق مکمل نہیں ہے لہذا صریح فرمایا بقولہ **فَیُحْصِنُھُنَّ** بشرطین پہلے  
**مَسَاكِنَ فِیْھُنَّ** یہ لکھا کہ تم نکاح کر لینے والے ہوئے ان سے باعلاں نہ کرنا کرنا لے نہو۔ **وَلَا تَمْنَحْنَھُنَّ خُضْرًا** اور نہ بارہا نیوالے ہو کہ پوشیدہ  
 ان سے نہ کر دت اذھان جمع خضن کی وہ شخص جو پوشیدہ باری رکھتا ہو خواہ وہ عورت ہو یا مرد ہو پس معنی یہ نکلا ہر خضیہ کی طرح ان سے نہ کاری عشق بازی میں  
 نہ پڑے ہو **قَالَ ابْنُ کَثِیْرٍ** جیسے عورتوں میں احصان و حشمت کو شرط کیا کہ نہ اسے پاک ہوں ویسے ہی مرد میں بھی عقیقت ہونا شرط کیا اور مسافح و فاحش کا  
 جو گناہ ہے پر وہ نہ کرے اور جو سامنے آدے اس سے اپنے کو نہ بچا دے اور سختی خدا ان سے کہ عورت سے آشنائی کر کے خفیہ نہ کرے اور مرد میں  
 مرد بہ کار و عورت بھی بہ کار ہوئی اور یہ حجت کچھ نہیں ہے اور دوسری آیت میں ایسی عورتوں کے مکاح سے پرہیز کا حکم دیا جسکے ظاہر و خفیہ بار و آئینا  
 ہوں یہ ہیں سے امام احمد کا مذہب ہے کہ صبیحہ عورت کا وہ وقت تک اسکا نکاح مرد عقیقت سے صحیح نہیں ہوتا ہاں تک کہ تو یہ کرے اور ایسے ہی صبیحہ مرد کا  
 تو یہ کرے اسکا نکاح عورت عقیقت سے صحیح نہیں ہوتا۔ **وَمَنْ یُکْفُرْ بِالْاِیْمَانِ فَقَدْ مَنَّ اللّٰہُ عَلَیْھِ** اور جس نے ایمان سے کفر کیا یعنی مرد  
 ہو گیا لوٹ گیا اسکا عمل یعنی جو عمل صحیح کہ مرد ہوئیے پہلے کیا تھا اسب منٹ گیا اسکا کچھ شمار نہیں اور نہ اس پر کچھ نواہی دیکھا۔ **یُؤْکَدُ**  
**الْاٰخِرَۃَ مِنَ الْاٰخِرَۃِ** اور وہ آخرت میں جسے حال خسارہ والو نہیں ہوگا کاف جہاں سیانہ ہوگا کہ اسی حال پر مردے اپنی مرد کا فرما ہے

محضات ہونبات اہل کتاب کی عورتوں اور نبی اسرائیل کی عورتوں سے









جو جائیگا لینے اس سے نماز ادا ہو جائیگی بخلاف نماز کے کہ اگر اس میں خالص نیت نہ ہو تو وہ کچھ بھی سونگی کیونکہ اس میں ایک ہی نیت ہے اور واضح ہو کہ نیت نیت کا اہل میں کہا  
 کہ اگر حکم میں قرار ہے نصیب پاؤں دھوئیے واسطے ہر اور جس کی قرار ہے معذور نہ ہو سیر کر نیکی واسطے ہر کیونکہ قرآن کا متعدد ہونا بمنزلہ تعدد آیات کے ہوا ہے یہ قول غلط نہیں بلکہ  
 غلط ہے صواب یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ قرآن میں دو نون ثابت ہیں پس سنت کی طرف جمع کیا گیا تو وہاں سے معلوم ہوا کہ دھونا واجب ہے کیونکہ احادیث شہور بلکہ متواتر ہیں کہ  
 آنحضرت صلی علیہ وسلم صحابہ رضی اللہ عنہم پاؤں دھو کر کرتے تھے اور حدیث دلیل لانا عذاب من لسانہ یعنی جو ایڑیاں سوکھی رہ جائیں فخر کے اندر دھونے میں تو انکی سزا ایک  
 دونوں کی ایک جگہ میں گئی حدیث کو اتنی جماعت نے صحابہ میں سے روایت کیا کہ مرتبہ شہرت کو پہونچ گئی ہر اور حافظ اس پریشان حشر نے کہا کہ صحابہ میں سے  
 کسی سے پاؤں دھونے میں اختلاف ثابت نہیں سوائے حضرت علی و ابن عباس انس بن مالک کے کہ ان سے کمال قول ملتا ہے اگرچہ انکا اختلاف بت نہیں کہ کھلے پاؤں پر  
 کھچے انھوں نے مسح کیا ہر اور یہ بھی ثابت ہو کہ ان لوگوں نے اس قول سے رجوع کیا ہر اور ابن جریر نے اسی سے استدلال کیا کہ غسل کرنے اور دھونے میں فرق کر دیا  
 کو اختیار ہر انتہی کلام اس **العربی** نے کہا کہ اس نے اتفاق کیا ہر پاؤں دھونا دھونے میں وجہ ہے اور مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے اس سے خلاف کیا ہو سوائے  
 ابن جریر کے جو فقہائے سلیط سے تھے اور اسوئے انکے اور لوگوں میں سے فرقہ رافضیہ نے خلاف کیا ہر **قال ابن کثیر** قد قال و ارسلکم الی الکعبین اس میں حکم نصیب  
 پر لکھا گیا کہ عطف ہر جو حکم وادیکم پر اور حکم نے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے و ارسلکم پر صانع کیا کہ میں نے اس طرف جمع کیا کہ پاؤں  
 دھونا واجب ہے اور عبداللہ بن مسعود و عطاء و عکرمہ و حسن مجاہد و ابواسم و ضحاک و سدی و مقاتل و زہری و ابواسمہ شیبی سے مانند اسکے مروی ہر و اس قرار پر پاؤں  
 دھونیکا واجب ہے ناظر ہر جیسا کہ سلف کا قول ہر اور میں سے جو دھونے میں ترتیب واجب ہونیکا قائل ہر ترتیب حسب ہونا ثابت کرتا ہر نظر بر نیکی چہرہ و ہاتھ جنکا دھونا واجب  
 ہر انکے بعد میں مسح سر کو بیان کر کے پھر جو حکم پر ارسلکم کو عطف کیا ہر جو وجوب ترتیب کے ورنہ بدون فاصل کے عطف ہوتا ہر اور یہی جمہور کا مذہب ہر مگر امام ابو حنیفہ نے  
 اس میں خلاف کیا کہ وہاں ترتیب واجب نہیں ہر کیونکہ آیہ کریمہ ان اعتصموا بحبلکم کلکم کونہی ہر اور وادیکم کو ترتیب پر دلالت نہیں ہر پھر دوسری قرار ہے اس میں حکم بالجمع ہر اور  
 اسی سے فرقہ شیعہ نے مسح اس پر عطف کر کے پاؤں کا مسح نکالا ہر و سلف صالحین سے بعض اسی عبارت مروی ہیں جس سے ہم ہوتا ہر شاید یہ بھی پاؤں پر مسح کے قائل تھے  
 حالانکہ انکے قول کا یہ مطلب نہیں ہر جیسا کہ بدل بیان ہوگا اور وہ روایات یہ ہیں کہ ابن جریر نے موسیٰ بن انس سے روایت کی کہ موسیٰ نے انس سے کہا کہ اے ابو حمزہ  
 ہر کہ او را میں حجاج نے خطبہ سنایا اور کہا کہ اپنے منہ کا تھوڑا دھو و دوسرے مسح کر و اور پاؤں دھو و آدمی میں کوئی چیز زیادہ قریب غیبت کے نسبت اسکے پاؤں کے نہیں  
 ہر سو تم پیروئے تلوے اور اوپر او راٹھیاں مع اسکی جانب کے دھو یا کہ تو انس نے یہ سنکر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہیچا ہر اور حجاج جھوٹا ہر اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اسحو ابرہ  
 و ارسلکم موسیٰ بن انس نے کہا اور انس نے اپنے پاؤں کو مسح کرتے تو دونوں کو تکرر دیتے تھے **قال ابن کثیر** معنی اس روایت میں یہ ہیں کہ حجاج نے لوگوں کو پاؤں دھونے  
 میں بانٹہ کرنے اور زیادہ پانی بہانیکا کہنا تھا سو حضرت انس نے رد کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے تو ارسلکم کو و اسحو ابرہ و سکھ کے بعد فرما کر ارشاد کیا ہر کہ پاؤں دھو  
 کیوقت بقدر ضرورت پانی بہاؤ جیسے مسح میں ہوتا ہر اور اسراں کہ روپس مسح سے مراد خفیف دھونا قریب مسح کے ہر اسو اسطے حضرت انس اپنے پاؤں تکرر دیتے تھے  
 اور میں سے زنجشیری وغیرہ نے جواب دیا کہ مسح سر کے بعد پاؤں دھونیکا حکم بوجہ وجوب ترتیب کے نہیں ہر جیسا کہ خفافہ نے گمان کیا بلکہ اس فائدہ کو واسطے  
 ہر کہ پاؤں دھونے میں مسح پر نظر رکھو اور خفیف دھونے پانی میں صحت حاصل و کھلا **ابن کثیر** نے باسناد ابن جریر رحمہ اللہ حضرت انس سے روایت کی کہ تادل ہوا  
 قرآن مسح اور نیت غسل (اسنادہ صحیح ایضاً) اور ابن جریر نے حکم من ابن عباس روایت کی کہ وضو و دھونے اور دو مسح ہیں ابن ابی حاتم نے یوسف بن  
 ہر ان من ابن عباس روایت کی کہ قولہ و اسحو ابرہ و سکھ و ارسلکم الی الکعبین کہہا کہ مسح ہر ہر ابن ابی حاتم نے کہا کہ ابن عمر و علقمہ ابو جعفر محمد باقر و حسن البصری فی روایہ  
 و جابر بن زید و مجاہد فی روایت سے اسکے مانند مروی ہر اور ابواسمہ نے کہا کہ میں نے عکرمہ کو دیکھا کہ دونوں پاؤں پر مسح کرتے شیبی نے کہا کہ جس کیلئے مسح کا حکم لائے  
 اور کہا کہ تو نہیں دیکھتا کہ تم یہ کہ جو دھویا جاتا تھا اس پر مسح کیا جاتے اور جو مسح کیا جاتا تھا وہ دھویا جاتا تھا و در و ابواسمہ **قال ابن کثیر** معنی ہر چہ آبار

ابن کثیر نے کہا کہ اس میں ترتیب واجب نہیں ہے کیونکہ آیہ کریمہ ان اعتصموا بحبلکم کلکم کونہی ہر اور وادیکم کو ترتیب پر دلالت نہیں ہے



ہاں اور بعض اسناد اگرچہ بظاہر مستقیم ہیں لیکن وہ بھی مسلم کا قول و فعل نہیں روایت ہوا اور وہ سنت کے نام سے مروی ہو اور نہ انہیں پوری توضیح ہو اور نہ ان روایات کے محققان ہوں پر حدیث میں و نا حدیث میں سے کسی کی تصریح ہو کیونکہ بسا اوقات ظاہر اسناد مستقیم ہوتی ہے لیکن اس میں تنقید کرنا اے عارف حدیث کے نزدیک علل خفیہ ہوتے ہیں جیسا کہ اصول حدیث میں مصرح ہے چنانچہ انہیں آثار کو ظاہر علت کے ساتھ شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ ان آثار میں غریب ہو اور سخت غریب ہیں اور اگر لے لیے جاویں باوجودیکہ کوئی مرفوع حدیث و سنت نہیں ہے تو اس طرح محمول کر کے لے لیں کہ انہیں صحیح سے مراد خفیت دھونا ہے کیونکہ ہم عقرب صحیح سنت ثابتہ سے پاؤں دھونیکا واجب ہونا بیان کرینگے اور قراۃ باجر کو بعض نے کہا کہ پاؤں میں بوزہ ہونی کی صورت میں مسح کرنے پر محمول ہے یہ قول امام شافعیؒ کا ہے **قال المترجم** اور پوشیدہ نہیں کہ ہر دو قراۃ ثابت ہیں پس قرآن مجید جو سات حرفت پر نازل ہوا از انجملہ یہ بھی ہے کہ قراۃ بالنصب باجر بیان منید و احکام ہے اور منسخت ہے مقدمہ میں اسکو شرح لکھا ہے پس اسکو غلط و خلاف صواب ٹھہرانا جیسا کہ کمالین سے ظاہر ہوتا ہے بعد ہر اسلیکے کہ قراۃ بالنصب کے ساتھ احادیث متواترہ یا مشہورہ مفید غسل ہیں اور قراۃ باجر کے ساتھ کوئی حدیث و سنت نہیں تو لامحالہ قراۃ باجر کے متنبہ بیان کرنے چاہیے ہیں تو انجملہ تاویل کے ایک یہ مذکور ہوئی اور بعض نے کہا کہ قراۃ باجر اگرچہ لالت کرتی ہے مسح پر لیکن دوسری قراۃ سے و احادیث مذکورہ سے یہاں صحیح ہے خفیت دھونا **قال المترجم** اگر کہا جاوے کہ اس پر وارد ہوتا ہے جبر کی صورت میں عطف ہو سکے پر اور وہاں صحیح سے غسل خفیت مراد نہیں ہے تو جواب ہے کہ اس میں صحیح ہے ایک معنی علم جو بھیگا ہاتھ پیچنے و خفیت دھونے دونوں کو شامل میں خواہ بطریق عموم مجاز یا بطریق عموم مشترک مراد ہیں پس کمال منفع ہو گیا فافہم و شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ غسل خفیت پر مسح کا اطلاق ہونے کیونکہ بہت اچھی دلیل ہے روایت ہے جو حافض ابی علیؒ نے اچھی اسناد سے زوال بن سبرہ رحمہ سے روایت کی کہ حضرت علیؒ کرم اللہ وجہہ ناظر ٹھہر کر جبہ کوفہ میں لوگوں کے حوائج و مقدمات کے واسطے بیٹھے یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا پھر اٹکے پاس ایک چھوٹے برتن میں پانی آیا اس سے لب بھر کر نگو دھا تھوٹوں و سرو پاؤں کو مسح کیا پھر کھڑے ہو کر بانی بی لیا اور فرمایا کہ کچھ لوگ کھڑے پانی پینے کو کدوہ جانتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا جیسے میں نے کیا اور فرمایا کہ ہذا وضو دن بحدیث یعنی یہ ایسے شخص کا وضو ہے جسکو حدیث صحیح بخاری میں بھی اس کے بعض معنی مروی ہیں بالکل بدلیل آیت احادیث متواترہ پاؤں دھونا ضرور واجب ہے اور جس نے اپنی خواہش سے مسح کو نکالا وہ خود گمراہ کر لے والا ہے اور ایسے ہی جس نے دلوں کا مسح و دونوں کا دھونا تجویز کیا اس نے بھی خطا کی ہے اور جس نے شیخ ابن جریر کا یہ مذہب نقل کیا کہ اس نے آیت سے پاؤں پر مسح کرنا نکالا اور احادیث سے دھونا واجب نکالا تو اس کو شیخ ابن جریر کے مذہب کی تحقیق نہ ہوئی کیونکہ تفسیر میں شیخ ابن جریر کا کلام فقط اتنی بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس نے برغلاف دیگر اعضا کے پیر و نکالنا اسوجہ سے ضروری کہا کہ وہ خاک کچھ وغیرہ سے ملے رہتے ہیں پس ملنا ضروری ہے تاکہ انہر جو کچھ ہو وہ جانا ہے لیکن اس نے کو مسح سے تعبیر کیا ہے جسے غور نہیں کیا وہ شیخ کی مراد سمجھنے میں غلط کر گیا بالکل اعلیٰ و ادلیٰ داصوب ہے کہ احادیث کی طرف رجوع کیا جائے پس اگر غسل ہی ثابت ہے جو قراۃ بالنصب کے معنی ہیں تو وہی مذہب ہے پھر ایسے آثار مذکورہ کا عدم وجود برابر ہے اور قراۃ باجر ضرور مائل ہے پس ابن کثیرؒ نے ان احادیث کو اس طرح ذکر فرمایا کہ حدیث بروایت حضرت علیؒ و عثمان و ابن عباسؓ معاد یہ و عبد اللہ بن زید بن عاصم و مقداد بن سعدیؓ کرب پہلے گزرنے کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں دھوتے تھے اور نیز حدیث عمرو بن شیبہؓ عن ابیہ عن جدہ گزری کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں پاؤں دھوئے پھر فرمایا کہ میری وضو میری کہ اللہ تعالیٰ نہیں قبول کرتا تا کہ کو مگر اسی کے ساتھ اور عبد اللہ بن عمرؓ کی حدیث جبینؓ لکھا ہے سفر میں آگے بڑھ کر وضو کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی پچھے پچھے جب ہاں پہنچے تو عبد اللہ بن عمرؓ دیکھتے ہیں کہ ہم لوگوں نے اپنے پیروں کو پیر پیر کر دیا پس آپ نے بلند آواز سے فرمایا کہ بھوہ وضو کر دیا بیوں کیلئے آگ دونوں سے عذاب ہے (و احادیث فی الصحیحین) اور ایسی ہی صحیحین میں یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہذا وضو دن بحدیث یعنی یہ ایسے شخص کا وضو ہے جسکو حدیث صحیح بخاری میں بھی اس کے بعض معنی مروی ہیں بالکل بدلیل آیت احادیث متواترہ

موجود ہے اور صحیح مسلم میں یہی حدیث عائشہؓ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا ابنہ الوضوء دہل للاعقاب من النار سار عبد اللہ بن احرث بن الجبر سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ دہل للاعقاب و لیلون الا قدم من النار۔ ایل یون اور تلون کے لیے آگ سے عذاب ہے (رواہ البیہقی والحاکم) اور ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے دہل للاعقاب من النار رواہ احمد اور نیز جابر بن عبد اللہ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کے پاؤں میں بقدر درجہ کے خشک دیکھا اسکو اسنے نہیں دھویا تھا تو فرمایا کہ دہل للاعقاب من النار (رواہ احمد وابن ماجہ وابن جریر) اور جابرؓ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کو دھون کرتے دیکھا جسکی ایل یون کو پانی نہیں پہنچا تھا تو فرمایا۔ دہل للاعقاب من النار (رواہ ابن جریر) اور معقیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دہل للاعقاب من النار (رواہ احمد) اور ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دہل للاعقاب من النار دہل للاعقاب من النار یعنی نہ بتا کہ فرمایا پس سجد میں کوئی شریعت و وضع نہ باقی رہا اگر آئینہ میں نے دیکھا تو وہ ایل یون کو پھیر کر دیکھتا تھا (رواہ ابن جریر) اور ابو امامہ کے بھائی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کو نماز پڑھتے دیکھا اور انہیں سے ایک کی ایل یون میں یا ایک کٹھنہ میں بقدر ایک درم کے یا بقدر ایک ناخن کے خشک جگہ تھی جسکو پانی نہیں چھو ا تھا تو فرمایا۔ دہل للاعقاب من النار۔ کہا کہ پھر آدمی نے یہ کرنا شروع کیا کہ جب اپنی ایل یون میں ایسی کچھ جگہ پانا جسکو پانی نہیں پہنچا تو وضو کا اعادہ کرتا۔ (رواہ ابن جریر) ابن کثیرؒ نے کہا کہ ان احادیث سے وجہ دلالت ظاہر ہے کہ اگر پاؤں پر مسح کرنا فرض ہوتا یا ایسا جائز ہوتا تو اس کے ترک پر آتش و دوزخ کی وعید نہ فرمائی جاتی کیونکہ مسح کو تمام پاؤں بالاستیعاب نہیں کرنا ہوتا ہر اسبلغ درکنار رہا بلکہ مسح میں تو اسقدر کافی ہے جیسے موزہ پر مسح کرنے میں ہوتا ہے۔ اور شیخ امام ابو جعفر ابن جریر نے فرقہ شیعہ پر یہی جہت وارد کی ہے اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے وضو کیا اور ایک ناخن برابر جگہ اپنے قدم میں خشک چھوڑی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر اسکو حکم دیا کہ لوٹ کر اچھی طرح وضو کر (رواہ مسلم فی صحیحہ) اور بقیہ رحمہ اللہ نے اس بن مالکؓ سے روایت کی کہ ایک شخص وضو کر کے اسوقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا حالانکہ اس کے قدم پر ایک ناخن برابر جگہ خشک رہ گئی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ واپس جا کر اچھی طرح وضو کر (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ و قال ابن کثیرؒ الاسناد جید جالہ کلمہ ثقات) یعنی اس حدیث کی اسناد جید ہے سب راوی ثقہ ہیں لیکن ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث معروہ نہیں ہے اسکو فقط ابن دہب نے روایت کیا ہے حالانکہ جیسے موسیٰ بن سہیل نے باسناد خود اس حدیث کے معنی حضرت حسن بصری سے مرسل روایت کیے ہیں اور امام احمد نے کہا کہ حدیثنا ابراہیم بن ابی العباس حدیثنا القتیہ حدیثنا یحییٰ بن سعد بن خالد بن سعدان عن بعض الاولیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نماز پڑھتے دیکھا اور اس کے پشت قدم پر ایک خشک پٹا بقدر ایک درم کے تھا جسکو پانی نہیں پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حکم دیا کہ وضو کا اعادہ کرے اور ابو داؤد نے اس کو حدیث فقہ سے روایت کیا۔ جہن اسقدر زائد ہے کہ وضو اور نماز کو اعادہ کرے (دہذا اسناد جید قوی صحیح) اور حدیث حمران عن عثمان بن عوف در بارہ صفت وضو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے موجود ہے کہ پاؤں کی انگلیوں میں خلل کیا اور لقیط بن صبرہ سے ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دیکھیے فرمایا کہ پھر پورا وضو کر اور انگلیوں میں خلل کر اور ناک میں پانی چڑھا لے میں اچھی طرح مبالغہ کرے کہ اگر تیرے توروزہ دار ہو (رواہ ابی اسنن) اور امام احمد نے فرمایا کہ حدیثنا عبد اللہ بن یزید ابو عبد الرحمن المقرئ حدیثنا عکرمہ بن عمار حدیثنا شداد بن عبد اللہ بن زید کہ اسناد جید ہے ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم لوگوں سے عمر بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ مجھے آپ وضو سے آگاہ فرمائیے فرمایا کہ نہیں کوئی تم میں سے جو وضو کرنے لگے پس کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور ناک بھاٹے مگر اسکا اس کے

گناہ اُسکے منہ اور تھنوں سے پانی کے ساتھ گرجا دینگے جبکہ ناک چھاڑیگا پھر وہ اپنا چہرہ دھوے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکہ اُسکے  
چہرے کے گناہ اُسکے جگر و نچکے کناروں سے پانی کے ساتھ گرجا دینگے پھر دھوے دونوں ہاتھ کہیں تک جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکہ اُسکے دونوں  
ہاتھوں کے گناہ اُسکی انگلیوں کے پوروں کے سروں سے گرجا دینگے پھر اپنے سر پر مس کرے مگر آنکہ اُسکے سر کے گناہ اُسکے بالوں کے اطراف سے پانی  
کے ساتھ گرجا دینگے پھر دھوے دونوں قدم ٹخنوں تک جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکہ اُسکے قدموں کے گناہ اُسکی انگلیوں کے کناروں سے  
پانی کے ساتھ گرجا دینگے پھر کھڑا ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اسی چیز کے ساتھ جو اُسکے لائق ہے پھر دو رکعتیں پڑھے مگر آنکہ وہ اپنے گناہوں سے  
ایسا اکل جائیگا جیسے اُس نے خدا کو جس نے اُسکی ماں اُسکو جنم دیا اُسکو نبی بھی ابو امامہ نے کہا کہ اے عمر دیکھ تو کیا کتاب ہے کہ میں نے اُسکو رسول صلعم سے  
سنا ہے پھر ایسا اٹھیں یہ سب ایک ہی ٹھکانے دیدیا جائیگا تو عمر بن خطابؓ نے کہا کہ واللہ میرا سن بڑھا پا ہو گیا اور بڑیاں رقیق ہو گئیں اور  
موت میری نزدیک پہنچی اور مجھے کوئی حاجت نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ اور رسول صلعم پر جھوٹا باندھوں پھر اگر میں نے ایک دین بار  
ہی سنا ہوتا میں تو اُسکو حضرت صلعم سے سات بار یا زیادہ سنا ہر رواہ احمد و ابوداؤد و اسناد صحیح و ہونی صحیح مسلم بن وہب آخر **قال المترجم**  
اور اسی معنی کے قریب حضرت ابو ہریرہؓ سے صحیحین میں ثابت ہے اور صحیح مسلم کی اس روایت میں ہے کہ پھر اپنے دونوں پاؤں دھوے جیسے  
اُسکو اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے پس اسل خاصہ ہے کہ قرآن مجید میں پاؤں دھونیکا حکم ہے اور ایسا ہی ابواسحاق سببی نے حارث کے طریق سے  
علی بن ابی طالبؓ سے روایت کی کہ علیؓ نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے قدموں کو ٹخنوں تک دھو جیسا کہ تم حکم کیے گئے ہو اور یہیں سے اس حدیث کی  
مراد ظاہر ہوتی ہے جو عبد فیہر کے طریق سے حضرت علی بن ابی طالبؓ کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ رسول صلعم نے اپنے دونوں قدموں پر  
پانی چھڑکا حالانکہ دونوں پاؤں میں جو تیاں تھیں پس اُنکو مل دیا۔ مراد یہ کہ جو تیاں تھیں اندر اُنکو خفیف دھویا پس اس میں تو کوئی تاثر نہیں  
کہ جو تیاں کے اندر پاؤں کو دھوئے خصوصاً جبکہ عرب کی جو تیاں ہوں لیکن بیان حدیث ایسے وسوسہ والوں کا رد ہے جنکو اپنے وسوسہ میں  
تمیق ہوتا ہے اور یہی حال اس حدیث کا ہے جو ابن جریرؒ نے حضرت حذیفہؓ سے روایت کی کہ رسول صلعم ایک قوم کے گھوڑے پر سگئے اور کھڑے  
پیشاب کیا پھر پانی مانگا اور وضو کیا اور دونوں نعلین پر مسح کیا (یہاں حدیث صحیح) اور ابن جریر نے اسکا جواب یہ دیا کہ ثقہ حفاظ نے ائمہ  
کے طریق سے حذیفہ سے اسی حدیث کو روایت کیا اس میں بجائے مسح علی نعلین کے مسح علی خفیہ یعنی اپنے موزوں پر مسح کیا ہے شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا  
کہ دوسری روایت سے نکلا کہ مونے نعل یعنی موزوں پر نعلین نہیں پس مراد ایک ہی ہے اور ایسی ہی حدیث امام احمد از حضرت اوس بن اوس  
کے ہیں کہ رسول صلعم کو دیکھا کہ وضو کیا اور نعلین پر مسح کیا پھر ناز کو کھڑے ہوئے (وقدر وہ ابو داؤد و ایضا) اور سنی یہ کہ موزوں پر مسح  
کیا یا موزوں سے نعل تھے اور بعض علما نے جو دعیم کیا کہ اس آیت سورہ مائدہ سے موزوں پر مسح منسوخ ہو گیا تو یہ وہم ہے چنانچہ جریر بن عبد اللہ  
الجبلی سے روایت ہے کہ جریرؒ نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا تو اُس نے پوچھا کیا تو فرمایا کہ میں نے رسول صلعم کو دیکھا کہ  
پیشاب کیا پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا (کما رواہ فی الصحیحین) اور مسلم کی روایت میں ہے کہ ائمہ نے کہا کہ ابراہیمؒ نے فرمایا کہ سلف  
صحابین کو حدیث جریر بہت خوش آتی تھی کیونکہ جریرؒ بعد زوال مائدہ کے سلمان ہوئے تھے اور یہی امام احمد کی روایت جریر میں  
خود جریرؒ سے مصرح ہیں اور تو اتر آنحضرت صلعم سے موزوں پر مسح کرتا ثابت ہوا ہے بقول و بفعل پس روافض نے جو اس میں خلاف  
کیا وہ جہل و گمراہی سے ہے اور روافض کا حال کیا پوچھتے ہو کہ دیکھو صحیح مسلم میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلعم  
نے تشہ حرام کیا مگر یہ لوگ اُسکو اپنی خواہش نفسانی سے مباح رکھتے ہیں اور جواز مسح موزہ اور حریت تشہ میں جیسے یہ مخالف ہیں ایسے ہی



اس آیت کریمہ سے جو پاؤں دھونا فرض ہونے پر دلیل ہے مع ان احادیث متواترہ کے جو وجوب غسل پر دلالت کرتی ہیں بالکل مخالفت کرتے ہیں حالانکہ اپنے اصلی طریقہ کے موافق وہم کے پابند ہیں کوئی دلیل واقعی اُنکے پاس نہیں ہے اور اہل حق و اہل سنت نے جو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے حکم و طریق کے پابند ہیں اُسکو ہر دلیل قطعی ثابت کر دیا و الحمد للہ رب العالمین اور دیکھو کہ پاؤں کے مسح کے قائل ہو کر کعبین کے معنی اپنی طرف سے تراشے کہ وہ تو پشت قدم پر ساق کی جڑ پاس ہر پاؤں میں ایک ایک ہے حالانکہ جمہور امت کے نزدیک ساق و قدم کے جوڑ پر ہر پاؤں کے دونوں طرف دو ابھری ہڈیاں عربی میں کعبین کہلاتی ہیں اور اردو میں ٹخنے کہلاتے ہیں پس ہر قدم میں دو دو ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ نے کہا کہ کعبین جنکو اللہ تعالیٰ نے ہر قدم میں ذکر فرمایا ہے وہی دونوں ہڈیاں ہیں جو لوگوں میں معدود ہیں اور لغت میں کعبین اُسکے غلط نہیں ہے اور سنت صحیح میں صریح موجود چنانچہ صحیحین کی روایت عثمان بن ہریرہ اپنا دایاں پاؤں کعبین تک دھویا پھر بائیں پاؤں کعبین تک دھویا نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ہم لوگوں کی طرف اپنا چہرہ مبارک متوجہ کر کے فرمایا کہ ٹھیک راست قائم کر دو تم اپنی صفوں کو اس کو تین مرتبہ فرما کر کہہ کہ اللہ تم لوگ یا تو اپنی صفیں ٹھیک قائم کر دے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں پھوٹ طحال دیکھا کہ انعام نے کہ میں نے دیکھا تو آدمی اپنے برابر والے کے کعب کعب ملا تاہی (رواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ و ابوداؤد و طلقہ البخاری جزا) یہ صریح ہے کہ کعبین ہی دونوں ہڈیاں ہیں جو لوگوں میں ٹخنہ کہلاتی ہیں وقال ابن ابی حاتم حدثنی ابی حاتم موسیٰ بن اسماعیل خبرنا شریک بن یحییٰ بن ابی حاتم القتی الجاہلی عن یحییٰ الجبار عنی کہ کہ میں نے زید بن علی بن احسن کے ساتھیوں میں جو مقتول ہوئے تھے دیکھا کہ انہیں سے بعض کی کعب اُنکے قدم کی پشت پر ہو گئی تھی اور یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب تھا کہ بعضے روافض تھے جو حق سے مخالفت کرتے تو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اُنکو فضیلت کر دیا قال المترجم یہ تین کلام ابن کثیر رحمہ اللہ ہے اور شیخ راہ سنت و مطیع حق کو اس سے صریح معلوم ہو گیا کہ وضو میں پاؤں دھونا فرض ہے اور بعد اس تفصیل و توضیح و تحقیق کے گمراہ ہونگا اگر وہی جسکے حق میں گمراہی و ضلالت مقدر ہو چکی ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں کہ ہمارے دل کج ہوں پھر حکم وضو کے بعد غسل و تیمم کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے بیان فرمایا۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا**۔ فاططہروا۔ اور اگر تم لوگ جنب ہو تو خوب نکھر لوٹ یعنی غسل کر لو۔ اور چونکہ اطہر متبذیر مبالغہ ہے اس واسطے کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غسل میں اعتیاد و اجتناب تیمم سے آسانی دیدی بقولہ تعالیٰ۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ**۔ اور اگر تم بیمار ہو ف یعنی ایسے مرض سے بیمار ہو کہ اُسکو پانی نہ پیر پیریا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غالب گمان حضرت کا تیمم مباح ہونے کو کافی ہے۔ **أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ**۔ یا تم مسافر ہو یعنی راہ و منزلت بیان طور کرتے جاتے ہو جہاں پانی کم ملتا ہے۔ **أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ**۔ یا کوئی تم میں سے پچھانے سے آیا ف یعنی اُسکو حدیث ہو اس پچھانے سے آنا اکثری حالت کے موافق ہے اور مراد یہ کہ اُسکو کسی وجہ سے حدیث ہوا خواہ پچھانے سے یا شیباب سے یا ریح صا و رہوئے سے اور ایسے ہی دیگر اسباب ہیں۔ **أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ**۔ یا تم نے ملاس کیا عورتوں کو۔ جماع کیا یا فقط چھوا بہر حال اگر مرض یا سفر وغیرہ کی حالت پیش آئی۔ **فَلَوْ تَمَّحَدُّوْا مَاءً**۔ پھر تہ پانی نہ پایا ف اگر چہ تلاش کیا یا یہ معنی کہ تم کو پانی کے استعمال پر قدرت نہیں ہے کہ چونکہ مریض جو پانی کو استعمال میں نہیں لاسکتا اگر پانی ملا تو ہنزلہ نہ ملنے کے لیے تو ایسی صورتوں میں یہ حکم ہے کہ **فَتَيَمَّمُوا** پس قصد کرو۔ **صَعِيدًا طَيِّبًا**۔ روئے زمین پاک کا۔ **فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ**



پس جب ہر پہر پہنچا تو سولے حق کے غیر کی طرف توجہ سے جو اسپر میل گیا ہر پانی کے نور و برکت سے وہ اس کثافت سے پاکیزہ ہو جائیگا اور میری حال بیکر اعضا کا بھی یہی پس جبکہ بندہ اس صفت کے پاکیزہ ہوا تو لائق ہو کہ اس چہرہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے وضو کو اچھی طرح کیا تو اس کی خطائیں اس کے جسم سے جتنی کہ اس کے ناخنوں کے نیچے سے نکل جاتی ہیں قال المصنف رحمہ اللہ روایت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ اسی تفسیر میں گزری اور حدیث صحاح میں بروایت حضرت ابو ہریرہ وغیرہ مطول مذکور ہے اگرچہ اس میں تصریح کل جسم کی نہیں ہے لیکن دوسری حدیث جمیدین مرفوعہ ہے کہ جس نے وضو کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لیکر شروع کیا تو اس کا سب جسم پاک ہو جاتا ہے اور جس نے اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا تو فقط وہی اعضا پاک ہوتے ہیں جبکہ اس نے دھویا۔ قال الشیخ اور آیت میں اشارہ ہے کہ اسرار کو بھی اغیار کی طرف التفات کرنے سے پاک کرے تاکہ انوار حال ہوں اور اس کا پاک کرنا غم مبت کے پانی سے جو محبت قلب کی نہروں میں بہتا ہے پھر جب وہ غیر حق سے پاک ہو تب ناداس کی مواصلت ہو اور حرکات اس کے قریب ہیں اور قرأت اس کی درجہ ہے اور قیام اس کا محبت ہے اور رکوع اس کا خشیت ہے اور سجود اس کا شہود ہے اور نجات اس کی انبساط ہے اور دعائیں اس کی استجاب ہیں حاصل آئینہ جب تم اپنی خودی سے پاک ہو کر میرے وصال و مشاہدہ کی طرف کھڑے ہوے تو دریائے ربوبیت میں اپنے آپکو حدوث کے میل سے پاک کرو شیخ ابو عثمانؒ نے فرمایا کہ طہارت کی شرطیں تو مشہور ہیں لیکن انکی حقیقت کو کوئی نہیں پاتا سو اسے ان بندوں کے جبکہ توفیق مل گئی ہے اس طرح کہ وہ اپنے سر باطنی کو پاک رکھتے ہیں اور حلال کھاتے اور دل سے دوسواں دور کرتے ہیں اور جہان تک ہو سکتا ہے حکم بحال لائے ہیں اور اصل حملہ اللہ کے ہمارے سب بڑھکر طہارت یہ ہے کہ بندہ اپنی طہارت پر نظر رکھنے سے پاک ہے قولہ یا رب اللہ یحییٰ علیکم من حرج الایاتہ۔ رخصتوں کو چھوڑ کر فقط عزیمتوں ہی پر جم جانا یہ حرج سخت ہے مگر کمفین لوگوں کے واسطے جو اس واسطے سے بے رغبت اور فقط اللہ عزوجل سے مانوس ہیں اور جو بندے کہ مجاہدہ میں ہیں انکو ان قیود سے یہ نفع پہنچتا ہے کہ عالم شہوات میں سے گھٹنے کی جرات نہیں ہوتی یہی پس مجاہدین سے حرج اٹھا دیا اور شائقین کے لیے کرم مبذول فرمایا اور عارفوں پر بندگی کے احکام آسان کر دیے باین طور کہ رخصت کے احکام رکھے تاکہ حضرت حق عزوجل کے مشاہدہ کی طرف ان کے شوق بڑھیں اور انوار مشاہدہ سے ان کے اسرار کو پاکیزگی حاصل ہو پس حاصل اشارہ اس کلام پاک سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں چاہتا کہ اہل مشاہدہ پر مجاہدہ کا تعلق رکھے بلکہ فرمایا و لکن یہ یہ سبطہ کم پس ان کے اسرار کا پاکیزہ فرمانا اپنی جناب پاک کی طرف نسبت کیا اور ان بندوں کی طرف مذہب نہیں فرمایا چنانچہ یوں نہ کہ ان کا ہم پاکیزہ ہو جائیں ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ خود بذات پاک انکو ان کے وجود و ہستی سے پاک فرماتا ہے اس طرح کہ اپنے نور مشاہدہ میں انکو مستغرق کرتا ہے بعض اکابر نے فرمایا کہ حاصل یہ کہ او تمہارے افعال و احوال و اخلاق و عقین سب صاف پاک فرماتا ہے تاکہ بندوں کی سبب علاقہ و تعلق کے حقیقی فقرے اس کی طرف رجوع کرو حضرت استاد نے فرمایا کہ اس آیت میں اشارہ یہ ہے کہ جب کوئی بندہ احکام ارادت سے خالی ہو تو عباد میں پناہ بستر جاوے اور جب اس کے سرائے سے لطائف معدوم ہوں تو ظاہری وظائف پر برابر جاری ہے اور جب احکام عبودیت پورے نہ ہوں تو آداب شریعت سے خالی نہ ہونا چاہیے اور جب فضیلت میں ثابت نہ ہو تو حلال ادب نے درجہ ہو پھر اس سے گر کر جہاں شہہ میں آلودہ نہ ہوا اور قولہ و لکن یہ یہ سبطہ کم میں اشارہ فرمایا کہ اپنی نگاہداشت سے تمہارے ظاہر کو لغزش سے پاک فرماتا ہے اور اپنی رحمت سے تمہارے باطن کو غفلت سے پاک فرماتا ہے۔ قولہ ولتیم نعمتہ علیکم المایۃ۔ نعمت پوری کرنا یہاں یہ ہے کہ بندوں کے واسطے بندگی کا طریقہ اور آخرت کے آداب تعلیم فرماتا ہے تاکہ اس سے اپنے انعام فرمانے واسطے معبود حق سبحانہ کو دیکھیں اس صفت کے ساتھ کہ جو بندگی اور عبادت اس کی جناب عظمت مآب کے لائق





اور جی یہ ہے کہ آیت کریمہ کا حکم عام ہے خلاصہ یہ کہ عدل ایک حق الہی ہے خواہ حکم ہو یا گواہی پس کسی قوم سے بغض و عداوت کی وجہ سے عدل  
حق کو چھوڑنا بچا ہے اگرچہ اس قوم نے ظلم و بدکاری کا پیس تم اٹھنے میں حصہ لیا۔ اعدا لکوا۔ عدل کرو دشمن اور دوست دونوں کے  
حق میں نہ یہ تصریح زیادہ تاکید کے واسطے ہے اگرچہ اوپر سے خود سمجھ لیا گیا تھا۔ ہو۔ اے العدل۔ اقرب للثقوی  
عدل مگر نا ثقوی سے بہت نزدیک ہوت بیان یہ مراد نہیں کہ ظلم کرنا کم نزدیک ہے کیونکہ ظلم تو خلاف تقویٰ ہے بیان فعل التفضل کا استعمال  
ایسے عمل میں ہے کہ دوسری جانب کچھ نہیں ہے کیونکہ یہ معنی نہیں کہ عدل کرنا اذہب ہے اور غیر عدل قریب تقویٰ ہے حالانکہ غیر عدل خلاف تقویٰ  
ہے اور یہ استعمال بہت آیا ہے جیسے قولہ اصحاب الجنتہ یوسف غیر مستقر و احسن مقیلاً کیونکہ ہر ذریعہ امت اہل جنت کے سوا کسی کو مستقر  
حسن و جنت کچھ نہیں ہے۔ وَالْثَّقَوَاتُ اللّٰہِ۔ اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے ف اُسکے حکم کے برخلاف بہت کیجیو اس میں اور زیادہ تاکید ہے  
اِنَّ اللّٰہَ خَبِیْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ۔ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے خوب آگاہ ہے نہ تمہاری نیکیوں پر ثواب  
دیگا۔ اس میں تاکید کے ساتھ وعدہ ثواب بھی ہے کہ تقویٰ کرنا اللہ تعالیٰ پر پوشیدہ نہیں پس ثواب جلیل عطا فرمادینگا اور اس میں

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ وَالَّذِينَ

وعدہ دیا اللہ نے ایمان والوں کو جو نیک عمل کرتے ہیں کہ ان کو بخشا جائے اور بڑا ثواب ہو اور جو لوگ کفر و اکذ بوا بآیتنا اُولئک اصْحٰبُ الْجَنِّیْمِؕ کیا یہاں الذین امنوا ذکر

نکر ہوئے اور جھٹلائیں ہماری آئین وہ ہیں دوزخ والے اے ایمان والو یاد رکھو

يَعْتَصِرُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ اَنْ يَّبْسُطُوا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ وَفَكَتْ اَيْدِيَهُمْ

اِحسان اللہ کا اپنے ادب جب تصد کیا ایک لوگوں نے کہ تمہارے ہاتھ دھو کر دینا

عَمَلُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

بھرو روک یہ تھے ان کے ہاتھ

اور ڈرتے رہو اللہ ہے اور اللہ فرما چاہے بھروسہ ایمان والوں کو

اور ان بندوں کے مقابلہ میں کفار میں تو انکا حال سنو بقول تعالیٰ۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ

عَنْبُ الْجَحِيمِ۔ اور جن لوگوں نے کفر کیا اور ہماری آیات کو بھٹلایا تو یہ لوگ جہنم کے رہنے والے ہیں وہ ہمیشہ اس میں  
 اور عذاب ہو گئے۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اذْهَبَ قَوْمٌ

اور پھر اللہ تعالیٰ کی نعمت یاد کرو جب ایک قوم نے قصہ کیا کہ اس قوم سے مراد قریش ہیں۔ مقرر حکم کہتا ہے کہ شاید اس سے اوصاف کے موقع کا حال ہر کچھ یوں ہی ماردھاڑ ہوئی تھی یعنی ہجرت کے چھٹے سال اپنے عمر ادا کر نیکہ قصہ کیا اور آخر قریش نے اپنے حکم کیلئے

ل ہوئے وئیں قریب اسی اوباش کو کون سے کوہ سیم کی طرف اتر کر جا پا کہ چھاپہ مارین سلین لند لعل نے انکو سفید مخبوطا کر دیا کہ صحابہ  
ن سے ایک لیک آدمی انہیں سے دشل دشل بارہ بارہ کو بکر یونکی طرح ہانک لایا اور قید کر کے پٹھلا یا پھر حضرت صلعم نے رحم کر کے ان سب کو

چھوڑ دیا۔ اور بعض نے کہا کہ صلوة الخوف کا سبب نزول والا قصہ ہی جو قولہ تعالیٰ۔ وَاذْكُرْ فِيهِمْ فَلَمَّ الصَّلَاةَ الْآيَاتِ کی تفسیر میں گذر چکا اور بعض نے کہا کہ مرد بن امیہ غمری نے دو اسلیوں کو مشرک سمجھ کر قتل کر ڈالا تھا اور حضرت صلعم مع خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کے یہودیہ بنو نضیمہ دیت میں شرکت کو لینے گئے جنہوں نے دیت میں شرکت و نہ لڑنیکا معاہدہ کیا تھا اور ان خبیثوں نے اوپر سے پتھر آپ پر گرا انیکا قصد کیا اور جب بھلنے آپ کو خبردار کر دیا کہ آپ مدینہ کو یہاں سے لوٹ آئے جیسا کہ بعض روایات مفاد میں ہیں یہ آیت اس قصہ کی طرف اشارہ اور بعض نے کہا کہ اشارہ اس قصہ کی طرف ہے جو جاہل سے روایت ہے اور نبی صلعم ایک منزل پر آئے اور لوگ متفرق ہو کر درختوں کے سایہ میں ہو گئے اور آنحضرت صلعم نے اپنے ہتھیار ایک درخت سے لٹکائے پس ایک اعرابی آیا اور آنحضرت صلعم کی تلوار نیام سے کھینچ کر آنحضرت صلعم پر آیا اور کہا کہ اب تجھے کون مجھے بچا دیگا آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھے محفوظ رکھیں گا۔ اعرابی نے دنیا میں باروی کہا اور آنحضرت صلعم نے ہر بار یہی فرمایا پس اعرابی نے خود بخود تلوار ایمان میں کی اور مقہور بیٹھ گیا پھر آنحضرت صلعم نے صحاب کو بلایا اور انکو ان کی حرکت سے آگاہ فرمایا اور اعرابی مذکور آپ کے پہلو میں بیٹھا تھا آپ نے اسکو کچھ عذاب نہیں کیا درواہ عبد الرزاق وابن جریر و ابن السکندر و البیہقی اور سمر نے کہا کہ قتادہ اسکے مانند ذکر کرتے اور یہ بھی بیان کرتے کہ جب نبی صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بچا دیگا تو تلوار اس کے ہاتھ سے گر گئی پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تلوار لیکر فرمایا کہ مجھے کون بچا دیگا تو اعرابی نے کہا کہ آپ مجھ کو نوالے ہو جائیے پھر اُس نے گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ قال المترجم بسا ہی بن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا اور سابق میں ہی روایت مذکور ہو چکی اور اس میں یوں ہے کہ جب اعرابی نے کہا کہ آپ اچھے لینے والے ہو جائیے تو آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ لوگو اہی دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ۔ اُس نے کہا کہ نہیں تو دیکھ میں یہ عہد کرتا ہوں کہ کبھی آپ سنے ٹھون اور نہ لڑنے والوں کا ساتھ دوں پھر اُس نے قوم سے جا کر کہا کہ میں تمھارے پاس آؤں میں سب سے بہتر آدمی کے پاس سے آتا ہوں قال المترجم یہ روایت صحیح ہے اور شاید کہ وہ اول انکار کے بعد مسلمان ہو گیا ہو اور عالم وغیرہ میں ہے کہ جس نے اپنے اسکو مارا کہ وہ مدھا جھکا اور تلوار ہاتھ سے گر گئی تھی چنانچہ سابق روایت میں بھی اسکا جھکنا اور تلوار گرنا مذکور ہے اور اس حدیث کو حاکم بھی روایت کر کے صحیح کہا اور اس میں اعرابی کا نام غوث بن احمرث مذکور ہے اور حق یہ ہے کہ اعرابی کا قصہ ایک نہیں ہے بلکہ دو یا تین مرتبہ ایسا واقع ہوا ہے پھر یہاں تفسیر کی وجہ یہ ہے کہ جو معمر کی روایت قتادہ میں ہے کہ عرب میں سے ایک قوم نے آنحضرت صلعم کے واسطے فریب و دغا کرنے کے لیے اس اعرابی کو بھیجا تھا اور قصہ اعرابی مذکور کا خود صحیحین میں موجود ہے پھر ان وجوہ تاویل میں سے ہر ایک میں قصہ دوم ظاہر ہے لیکن اقرب و ارجح وہی معلوم ہوتا ہے جو مسند میں ہے اختیار فرمایا ہے کہ قولہ اذہم قوم۔ میں قوم سے مراد قریش ہیں پھر قوم کا قصد بیان فرمایا بقولہ۔ اَنْ تَيْبُطُوا الْبَتَّوْاْ اَنْ تَبْهَوْا۔ وہ تمھاری طرف اپنے ہاتھ بڑھا دینا کہ تمھارے ساتھ فتنہ کریں اور فتنہ یعنی غفلت میں قتل کریں۔ فَكَلَّمَ اَقْبَلُ يَهُوْكَتُو۔ پس اللہ تعالیٰ نے تم سے اُنکے ہاتھ روک دیے اور تمکو اُنکے سے بچا لیا۔ وَاتَّقُوا اللّٰهَ۔ تقویٰ کرو اللہ تعالیٰ سے وہی بچانے والا ہے اسی پر بھروسہ کرو۔ فَكَلَّمَ اللّٰهَ فَاَتَوْكُلُ الْمُؤْمِنُوْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی پر مومنوں کو توکل چاہیے ہے فتنہ مومنوں کو یقین ہے کہ اُسکے قبضہ قدرت میں سب چیزیں موجود ہیں چاہتا ہو وہی ہوتا ہے خود کیسے نکل میں کوئی تاثیر نہیں پس جو کچھ اللہ تعالیٰ فرمائے اس میں اسکی اطاعت یقین خوشی کیساتھ ضرور ہے اور منجملہ ان امور کے جہاد ہے جسکے واسطے اللہ تعالیٰ نے عہدیمان زبان رسول اللہ صلعم لیا پس اسکو قطعاً اللہ تعالیٰ کے پھر سے پورا کرنا فرض ہے اور یہ سب امتحان ہیں موت مقدر کے سوائے جہاد سے کوئی مہلت نہیں ہو مگر ظاہر میں آزمائش ہے پھر نبی اسرائیل کے عہد شکن



ہندون کو جنھوں نے اپنے دھرم سے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا تو غوار ہوئے اور بھروسہ کیا تو آبرودار ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے جو چاہا پتہ چلا کرنا چڑھی یہاں ذکر فرمایا اور تلخیص یہ کہ بنی اسرائیل سے جہاد کا عہد لیا انھوں نے جہاد پر اللہ کی قوت سے خوف کر کے عہد توڑا تو غوار ہوئے اور جنھوں نے اللہ تعالیٰ پر توکل کیا وہ غالب ہوئے

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ۖ وَبَعَثْنَا مِنْهُوَ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ

اور لے چکا ہوں اللہ عہد بنی اسرائیل کا اور اٹھائے بہتے انہیں بارہ سردار اور کہا اللہ نے

إِنِّي مَعَكُمْ لِلَّذِينَ آتَمَّتُوا الصَّلَاةَ وَآتَمَّتُوا الزَّكَاةَ وَآمَنُوا بِرُسُلِي وَوَعَزَّوْا

میں تمھارے ساتھ ہوں اگر تم کھڑی رکھو گے نماز اور دیتے رہو گے زکوٰۃ اور یقین لاؤ گے میرے رسولوں پر اور انکی مدد کرو گے

وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا دُخِيلَتْكُمْ جَنَابَاتٍ

اور قرض دو گے اللہ کو اچھی طرح کا قرض تو میں اتار دوں گا تم سے بُرائیاں تمھاری اور داخل کروں گا تمکو باغوں میں

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ

کہ بہتی نیچے اُن کے نہریں پھر جو منکر ہو ائمہ میں اُسکے بعد وہ بیشک بھڑلا سیدھی راہ

فِيمَا نَفَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ

ہوئے عہد توڑنے پر ہم نے اُنکو لعنت کی اور کر دیے اُنکے دل سیاہ بدلتے ہیں کلام کو

مَوَاضِعِهِ ۚ وَلَا نَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۚ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ حَتَّى

اپنے ٹھکانے سے اور بھول گئے ایک نادرہ لہذا اُس نصیحت سے جو اُنکو کہی تھی اور عیشہ تو خیر پاتا ہے اُنکی ایک دغا کی

الْأَقْلِيَّةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَمِنْ

مگر غلط سے لوگ نہیں سودا کر اور درگزر اُسے اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو اور وہ

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَضْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ۚ وَلَا تَزَالُ

جو کہتے ہیں آپ کو نصاریٰ اُسے بھی لیا تھا ہم نے عہد اُنکا پھر بھول گئے ایک نادرہ لہذا اس نصیحت سے جو اُنکو کہی تھی پھر اللہ نے

بَيَّنَّهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ

اُنکے آپس میں دشمنی اور کینہ قیامت کے دن تک اور آخر جہاد کا اُنکو اللہ جو کچھ کرتے تھے

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ۖ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ

عہد لیا اور یہ ایک قسم کا عہد وہ ہے جو مابعدین بقولہ لئن آتَمَّتُوا الصَّلَاةَ الخ مذکور ہے کہ انی الکمالین اور ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل سے اقامت دین

وَجِهَادٍ وَغَيْرِهِ پر عہد لیا اپنی طرف سے یہ وعدہ دیا تھا مگر انھوں نے جب تک پورا کیا تب تک اچھے سے اور جب عہد توڑا تو ملعون ہو گئے

یہاں سے اگلی آیتوں میں وہ نصاریٰ سے عہد لینے اور اُنکے توڑنے اور مذنب ملعون ہونیکا بیان ہے تاکہ عبرت ہو اور بددیشیاں ہر کہے معید

وہ ہے جو غیر سے نصیحت پکڑے قولہ تعالیٰ ۖ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ۖ اور ہم نے بنی اسرائیل میں سے بارہ نقیب

مقرر کیے یعنی ہر قبیلہ بنی اسرائیل میں سے ہر بارہ بیٹوں حضرت یعقوب کی اولاد بارہ فرقے تھے ایک ایک قبیلہ مبعوث کیا

جو اپنی قوم پر عہد و فکر نے کافیل ہوا اور بنی اسرائیل پر خوب احکام کے طور پر تھا پس نقیب بنے کفیل و شاہد ہر اور یہاں دیگر اقوال بھی ہیں اور قول بہتر یہ کہ نقیب قوم وہ شخص جو اس قوم میں بزرگ و اعلیٰ کار پر داز ہو پس ہر نقیب نے اپنی قوم کی طرف سے کفالت کر لی تھی کہ وہ لوگ ایمان اور تقویٰ پر رہیں گے۔ **وَقَالَ اللَّهُ -** اور ان لوگوں سے اللہ تعالیٰ نے تاکید فرمایا کہ۔ **إِنِّي مَعَكُمْ -** میں تمہارے ساتھ ہوں۔ **فَإِن تَابُوا -** لیکن۔ **لَا مَقِمْ -** قسم قسم ہر محلو اپنی ذات پاک کی کہ اگر تم۔ **آتَمُوا الصَّلَاةَ -** قائم رکھو گے نماز کو۔ اور مروی ہوا کہ پچاس وقت کی نماز پر فرض تھی و حدیث ترمذی اسکی مؤید ہے۔ **وَآتُوا الزَّكَاةَ -** اور ادا کرو گے فرض زکوٰۃ کو۔ **وَأَمَّنُوا بِيْ أَمْلًا -** اور ایمان لاؤ گے میرے رسولوں پر۔ **فَإِن تَابُوا -** رہو اور قائم رہو گے جو نیک نجات کے لیے نماز و زکوٰۃ کے تو یہود قائل تھے لیکن اپنے رسولوں کے جھٹلانے پر اڑے ہوئے تھے ایسے اسکویان فرمایا کہ نماز و زکوٰۃ بھی کہ میرے رسولوں پر سب پر ایمان لاؤ اور شاید پوری تصدیق مراد ہو جو وقت امتحان ہمارے کے زائل نہ ہو جائے فرمایا۔ **وَعَنَ دَمُوهُمْ** نصر تو ہم اور انکی مدد کرو گے۔ **فَإِن تَابُوا -** لیکن رسولوں کی مدد کرو گے اور یہی مجاہد سے مروی ہے۔ **وَمَن ابْنِ عَمَلٍ عَمَلٍ كَرِهَ -** اور جو کچھ تم نے کرنا پسند کرنا شروع کیا کہ ادا زکوٰۃ سے فرض مراد ہے اور اس سے شغب مندوب عام ہر پہل اسکی شرافت پر تنبیہ ہے اور فرافق کے جبر تصان کی تکمیل کا ارشاد ہے اور شاید کہ ہر جان و مال کو شامل ہو باند قولہ تعالیٰ **إِنَّ الشُّرَكَاءَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَسْوَءُ مَا لَكُمْ بِهِمُ الْآيَةُ -** حاصل یہ کہ اگر یہ سب موراد کرو گے تو **لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ -** تمہارے گناہ کفارہ و گناہات تم کو بخشتا ہوں پس ہم سے بخوف ہو جاؤ گے۔ **وَلَا دُخْلَكُمْ جَنَّتٍ مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ -** اور تم کو ایسے باغات میں داخل نہ کرو گے جسکے نیچے نہریں جاری ہیں۔ **فَإِن تَابُوا -** لیکن رسولوں کی مدد کرو گے اور یہی انتہا ہے مراد ہے بلکہ مزید یہ کہ دنیا میں بھی بنی اسرائیل کو بادشاہ شام بھڑک دیا تھا جب تک عہد پر قائم رہے یعنی قوم میں اکثر لوگ عہد پر رہے۔ **فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ -** پھر بعد اس بیشاق کے جو کوئی تم میں سے کافر ہوا۔ **فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ -** تو وہ راہ حق سے بھٹکا۔ **فَإِن تَابُوا -** اور سوا دراصل مجھے وسط ہے اور ثابت ہو لیا کہ جو راہ ٹھیک وسط ہو وہی راہ سقیم ہے اس واسطے یہ باریک راہ اللہ تعالیٰ نے اپنی شرع و رسولوں علیہم السلام سے واضح کر دی کیونکہ ذرا بھی اس سے بھٹکا تو شیطانی راہ پر ہو رہا اور ایسا کمزور و جہنم کا پل صراط ہے پس جو یہاں صراط سقیم پر ہو وہ اس پل سے گزر جائیگا پھر بنی اسرائیل نے عہد مذکور توڑ دیا جیسا کہ آگے کا کلام دلالت کرتا ہے اور **سَبَّحَ** ابن کثیر نے ہدایت ابن اسحاق ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ نقیبوں کا قائم کیا جانا اس وقت تھا کہ بنی اسرائیل کو عاقبت شام کے جہاد کا حکم ہوا اور نیز ابن اسحاق نے کلام طویل میں ان نقیبوں کے نام ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ اسی طرح آنحضرت صلعم نے لیلۃ العقبہ میں جب انصار سے بیعت و عہد لیا تو انہیں بارہ نقیب تھے اسید بن خضیر۔ سعد بن خثیمہ۔ دقاعہ بن عبد المنذر و قبیل ابو المیثم بن الیثمہان رضی اللہ عنہم یہ تین نقیب تو قبیلہ اوس کے تھے اور اسعد بن زرارہ۔ سعد بن الربیع۔ عبد اللہ بن رواحہ۔ رافع بن مالک۔ براہ بن معمر و عبادہ بن الصامت۔ سعد بن عبادہ۔ عبد اللہ بن عمرو بن خزام۔ منذر بن عمرو بن خثیمہ۔ یہ سب نو آدمی خزیج کے تھے اور مقصود آنکہ یہی لوگ اپنی قوم کے کارپرداز عارف اور انکی طرف سے سمع و طاعت پر حضرت صلعم سے بیعت و عہد کرنے والے تھے اور جابر بن عمرؓ سے صحیحین میں روایت ہے۔

کہ برابر لوگوں کا کام چلتا رہیگا جب تک انہیں بارہ شخص متولی ہونگے اور سب قریش سے ہونگے اس میں بشارت ہے کہ آپ کی امت میں بارہ مرد خلیفہ عادل و حق قائم رکھنے والے ہونگے چنانچہ انہیں سے چاروں خلیفہ رضی اللہ عنہم پہلے پہلے ہوئے اور عمر بن عبد العزیز بھی انہیں بارہ میں سے ہیں اور یزید بن ہریرہ کے سب سے پہلے ہوں چنانچہ ہمدی علیہ السلام جنگی بشارت پر انہیں میں سے ہونگے اور مہر حجیم کہتا ہے کہ ان کے پیدا ہونے کے نشانات جو روامات میں آئے ہیں قریب قریب سب ہی موجود ہیں فقط قسطنطنیہ ابھی مسلمانوں کے قبضہ کے نہیں نکلا اور نیز مصر وغیرہ لیکن قسطنطنیہ نکلنے کے بعد اسی سال کے اندر حضرت ہمدی علیہ السلام مسلمانوں کے بنانے سے امام بن جادین کے سو مبارک اُسکوکو جسکو ان پر جان و مال سے فدا ہوئی دولت ملے لیکن اہل اسلام پر اس نے پہلے کچھ فتنہ و سختیاں ہیں پھر اس کے اُسکوکو ثابت و قائم رکھے اور رافضیہ نے جو دہم کیا ہے کہ وہ سرداب سامرا سے نکلنے کے بعد جہالت و شیطانی دھوکا ہوتا ہے جب وہ شام میں ظاہر ہونگے تو اس عقائد و اسے غالباً اسے سخن ہو کر نہ مانینگے اللہم حفظنا اور شیخ ابن کثیر نے بعد اسکے لکھا کہ بہت سے جاہل یہودی جو مسلمان ہوئے تو شیعہ نے اُسکو دہم دلا یا کہ یہ بارہ خلیفہ ہی بارہ امام اہل بیت ہیں وہ جاہل لوگ ہم کے بندے اسکو مان گئے اور ذرا من الضلال پھر جب بنی اسرائیل نے یہ عہد توڑا تو ان پر جو عذاب ہوا وہ آگے فرمایا بقولہ تعالیٰ **فَاِنْ قَضَيْتُمْ حُرْمَةَ تَقْوَاهُمْ لَعَنَهُمُ يَوْمَ يَأْتِي السَّيْلَ بَاسٌ مُّجْتَمِعٌ مِنْهُمْ** اور ان کے دل سخت کر دیے کہ ایمان کو مان لینے کے واسطے نرم نہیں ہو سکتے اور یہاں سے کھل گیا کہ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ بندہ اپنے کام میں خود مختار ہے وہ جھوٹے جاہل ہیں اور صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ دل سب اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں جو چاہتا ہے پھیرتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود ایمان پر ثابت رہنے کی دعا مانگتے تھے اور یہ حضرت باری تعالیٰ نے عزوجل کی شان بے نیازی پر نظر فرمائی اگرچہ اوقات عزوجل نے آپ کو تمام عالم اول و آخر سے محبوب اکرم پیدا فرمایا تھا۔ اہل ایمان کو لازم ہے کہ پانچوں وقت نماز میں آہنا الصراط المستقیم جو پڑھنا واجب فرمایا ہے عاجزی سے اس دعا کو مانگا کریں پھر فرمائی کہ **بِاسْتِثْنَاءِ اَنْتَ جِئْتُكَ خَدَعْتُكَ** اور دل میں کچھ نہیں اور فرمایا۔ **يُحْيِي قَوْلَ الْكَافِرِ عَلٰى مَوَاضِعِهِمْ** کہ بات کو اپنی جگہ سے پھیرنے ف **يَحْرِقُونَ الْقُلُوبَ** فی التورۃ من نعمت محمد صلعم وغیرہ عن مواضعہ الی وضعہ اللہ علیہا ای یہ بدلونہ۔ یعنی تحریف کرنے لگے ان کلمات کو جو توریت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں تھے اور نیز دیگر مانند آیت رحیم وغیرہ کے تھے ان کلمات کو تحریف کرنے لگے کہ ان کی جگہوں سے جہاں اللہ تعالیٰ نے اُسکو رکھا تھا تبدیل کرنے لگے پس مفسر کے نزدیک صحیح ہے کہ ان لوگوں نے توریت کے کلمات میں تحریف تبدیل کی ہے اگرچہ خاص کتاب توریت میں نہ کی ہو علیحدہ لکھ کر یہ تحریف کی ہو اور لوگوں سے کہا کہ یہ توریت ہے اور ابن خلدون نے بدیل قرآن کے عندہم التورۃ فیہا حکم اللہ الایہ۔ اور قولہ قل قاتوا بالترہ فالتوا ان کتم صادقین الایہ کے اور بدیل روایت بخاری از ابن عباس کے کہ تحریف فقط تاویل میں تھی اس بات کو صحیح نہیں سمجھا کہ انھوں نے کتاب توریت میں تبدیل کی تھی اور حق یہ ہے کہ انھوں نے توریت میں سے اجتہاد میں کچھ نکالا نہ تھا بلکہ یحرفون الکلم عن مواضع کلمات کو اپنی جگہ سے تبدیل کرتے تھے اور اس میں دو صورتیں شامل ہیں ایک لفظی اور دوم معنوی پس لفظ میں تو عیسیٰ علیہ السلام و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات اور آیات کو اپنے موقع سے نکال کر دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ لاحق کر دیا اور معنوی تحریف ہر فرقے اپنے قول کے موافق معنی بگاڑ لیے لہذا بعض علماء نے کہا کہ تمام تحریف



انکی یہی کہ معانی بگاڑنے اور مراد اللہ تعالیٰ کی نہیں بیان کرتے اور ساتھ ہی الگ کتابیں لکھتے انکو توریت بتلاتے۔ وَتَسْؤُا  
 حَتَّاکُمْ مَّا دَکِرْتُمْ وَاِیْہِمْ۔ ای ترکوا نصیباً مما امر وادہ فی التوراة من اتباع محمد صلی علیہ وسلم۔ یعنی چھوڑ دیا بڑا حصہ اُس چیز کا جس کا  
 توریت میں حکم کے گئے تھے اور وہ بڑا حصہ یہ کہ جب محمد صلی علیہ وسلم مبعوث ہوں تو تم لوگ اُسکی جان و دل سے پیروی کیجو۔ وَکَلَّا  
 تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلٰی خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو خطاب ہے کہ برابر تو انکی خیانتوں پر اور چوریوں پر مطلع ہوتا رہے گا  
 وَکَلَّا لَئِنْ لَمْ یَنْکُرْ لَکَ الْاَقْلٰی اَمِنْهُمْ۔ سوائے ان میں سے قلیل کے تو یہ ایسے ہی خائن ہیں سوائے  
 انہیں سے قلیل آدمیوں کے جو مسلمان ہو گئے کہ وہ ایسے نہیں تھے۔ فَاعْتَصِمْ عَنْهُمْ وَاَصْبِرْ اِنَّ اللہَ یُحِبُّ  
 الْمُصْبِرِیْنَ۔ پس اُنسے عفو و درگزر کر اللہ تعالیٰ کی پیروی کرنا لوں کو دوست رکھتا ہے نہ ہنسے نے فرمایا کہ عفو و چشم پوشی کا حکم  
 آیہ اسیت سے نسخ ہر یعنی قولہ قَاتِلُوا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللہِ وَلَا بِالْیَوْمِ الْاٰخِرِ آیہ اور یہی فتادہ کا قول ہے اور مجاہد وغیرہ نے فرمایا  
 کہ یہ طریق تالیف تلویب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ ایسے لوگوں سے مخصوص ہے جنکے ساتھ معاہدہ تھا نسخ نہیں ہے واللہ اعلم۔ وَ  
 مِنَ الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّا نَصْرُوْہِ یعنی اُن لوگوں سے جنہوں نے اپنے حق میں دعویٰ کیا کہ ہم نصاریٰ ہیں اور علی علیہ السلام  
 کے پیرو ہیں اگرچہ اس دعوے میں جھوٹے ہیں اسد واسطے حقیقی نصاریٰ نصرایا یا باحکم یہ متعلق ہے بقولہ۔ اَخَذْنَا مِیثَاقَهُمْ  
 عِندَ اَن لَّوْکُنْ مِنْ عہد لِّیَا ف یعنی لیا سمجھنے ان مدعیوں سے عہد لیا یہی جیسا ہم نے بنی اسرائیل یہودیوں سے لیا تھا کہ ہر بنی  
 پر ایمان لادینگے اور خصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا کر نہ دکرینگے پس انہوں نے بھی عہد توڑ دیا کما قال۔ فَتَسْؤُا حَتَّاکُمْ  
 مَّا دَکِرْتُمْ وَاِیْہِمْ۔ پس فراموش کر دیا بڑا حصہ اُس چیز سے جسکے ساتھ نصیحت کیے گئے تھے یعنی انجیل میں اُن کو گمراہی  
 سے بچنے کی جو نصیحت تھی اس میں سے بہت بڑا حصہ انہوں نے بھلا دیا کہ پیغمبر آخر الزمان پر ایمان دلانے اور عہد توڑ کر شرک و کفر میں  
 پڑ گئے فَاعْمُرُوْا اَیْمَانُکُمْ۔ ارفعنا۔ بَلِّغُوْهُمُ الْعِلْمَ اَوْکَ وَالْبَعْضُ اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَمَةِ۔ پس ہم نے اُنکے درمیان باہم عداوت  
 و بغض ڈال دیا قیامت تک اس بنا پر کہ آپس میں بھوٹے اور اپنی اپنی خواہشوں میں مختلف ہیں ہر فرقہ اپنے نفس کی ہوس پر  
 جو پسند کرتا ہے اُسکو دین سمجھتا ہے پس ہر فرقہ دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اور یہ نصاریٰ میں مشاہدہ ہے کہ کثرت سے فرقے ہیں اور بعض بعض کو  
 کافر کہتے ہیں اور ہر ایک دوسرے سے عداوت و بغض رکھتے ہیں اور دین کی راہ سے انہیں دوستی نہیں اگرچہ براہ دنیا ایک کام متفق  
 ہوں اور کثرت سے موجودہ زمانہ میں دہریہ ہیں اور سمجھتے انکی بہت دنیا پر مقصود ہے تو یہ لوگ حقیقت دہریہ ہیں اگرچہ برے نام اپنے آپکو نصرانی  
 کہیں پس عقیدہ نام میں شامل ہیں اسقدر انہیں عداوت ہوگی برخلاف اُنکے جنہوں نے نصرت کو اپنا دین بنایا ہے انہیں ہر در بغض و عداوت  
 قائم رہے گی اور اگر زمینے لکارنا و آمادہ کرنا پس اس میں اشارہ ہے کہ یہ لوگ اس عداوت و بغض پر جریں رہینگے۔ وَتَسْؤُا  
 فِیْ سَبَیْہِہُمْ اللہَ یَمَّا کَانُوْا یَصْنَعُوْنَ۔ اور قریب اُنکو اللہ تعالیٰ بتلا دیگا جو کئے کرتے رہے تھے پس ان اعمال پر  
 انکو سزا دیگا اور یہ آخرت میں ضرور ہوگا اور دنیا میں جہان تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہے ہر حال فی العراس قولہ تعالیٰ وَلَقَدْ اَخَذَ اللہُ تَاْوِیْلَ  
 اَقْبِیَاسِہُمْ حَضَرَتْ حَقِّ سہانہ تعالیٰ نے جب اس عظیم کو اپنے بند و شین چاہا تو پہلے اُسکو اولیا پر رکھا تاکہ اللہ تعالیٰ کی مراد کے موافق قیام کریں  
 اسوجہ سے کہ خلق ضعیف ہے اور انکی نیابت میں تصور ہے کچھ چاہا کہی لے اس میں بقدر حیثیت اسکی عبودیت کو بصفت ضا و تسلیم ادا  
 کیا تو اسکے بعد اوتعالیٰ شانہ نے عوام پر اسکو آسان کر دیا کیونکہ عوام کی سپدائش بصفت ضعف ہے اور اولیا کی سپدائش بصفت قوت ہے

اور ہر امت میں اللہ تعالیٰ نے کچھ بندے ایسے پیدا کیے جو عارف و کواشف کا بار اٹھائے ہوئے تھے اور وہی بلال و انجان کے سید ان میں  
 در آئے اور منظور نظر ازل تھے اور یہ خود اقسام میں کہ نقیب و ابدال و نجیب و اویا و اصفیا و مقربین و عارفین و موحیدین و صدیقین و شہداء و صالحین و  
 اخبار و بارگاہ وغیرہ ہوتے ہیں ان سب کا رئیس بنام غوث ہر اور پیشوا ان کے مختار ہیں اور عرفا بنام سیاحین و ساجدین اور نقیب ان کے دس  
 عدد اور نجیب ان میں چالیس عدد اور خلفائے ائمین ہر عدد اور ائمنا ان میں تین عدد ہوتے ہیں اور ائمین سے ہر ایک کی صورت انبیاء علیہم السلام  
 میں سے کسی کی صورت پر اور رسولوں علیہم السلام میں سے کسی کی سیرت پر ہوتی ہے اور قلب ان کا کسی فرشتہ کے قلب پر ہوتا ہے مگر  
 انکو کوئی پہچان نہیں سکتا مگر وہی جو ان کے مثل ہو اور وہ خود در حقیقت سولے حق عزوجل کے کچھ نہیں پہچانتے ہیں چنانچہ بقول معروف  
 اولیائی تحت تباکی لا یعرفہم سوائی میرے او یا میری تبا کے تیجے ہیں انکو میرے سوا کوئی نہیں پہچانتا ہر حضرت عبداللہ بن مسعود سے  
 مرفوعاً روایت ہے کہ زمین میں اللہ تعالیٰ کے تین تنگو بندے آدم علیہ السلام کے قلب پر ہوتے ہیں درجہ اللین بندے حضرت موسیٰ کے قلب پر  
 ہیں اور سات بندے حضرت ابراہیم کے قلب پر ہوتے ہیں اور پانچ بندے حضرت جبریل کے قلب پر ہوتے ہیں اور تین بندے حضرت  
 میکائیل کے قلب پر ہوتے ہیں اور ایک بندہ حضرت اسرافیل کے قلب پر ہوتا ہے پھر جب ائمین سے یا ایک جو قلب اسرافیل ہے مرا تو  
 اللہ تعالیٰ بجائے اسکے تین میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب تین میں سے کوئی مرا تو اسکی جگہ پانچ والوں میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور  
 جب پانچ والوں میں سے مرا تو سات والوں میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب سات میں سے مرا تو چالیس والوں میں سے ایک اسکا  
 قائم مقام کر دیتا ہے اور جب چالیس میں سے مرا تو تین سو میں سے ایک اسکے قائم مقام فرماتا ہے اور جب تین سو میں سے کوئی مرا تو عام میں  
 کوئی سرفراز ہو کر اسکا قائم مقام ہوتا ہے اور یہ لوگ امت کے ہر قسمی کا دعا مانگتے ہیں سوائے زیادتی و کثرت ہوتی ہے اور جبر و ظلم کرنا اور نہ پروردگار  
 کرتے ہیں کہ انکی کمر ٹوٹ جاتی ہے اور پیچھے کا بانی مانگتے ہیں تو بادش ہوتی ہے اور سوال کرتے ہیں تو مخلوق کے واسطے کھیتی اگتی ہے اور دعا کرتے ہیں تو  
 مخلوق سے بلا دفع ہوتی ہے شیخ ابوالکر اللوری نے کہا کہ یہ امر الکی امتوں سے اختیار و ابدال و نجیب و ابدال ہوتے چلے آئے ہیں چنانچہ  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا وبقینا انہم اتی عشر نقیبا وادی وہ لوگ ہیں کہ ضرورتوں اور حاجات و مصیبتوں میں ان کی طرف رجوع لائی جاتی  
 ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اس امت میں چالیس بندے خلق ابراہیم پر ہونگے اور سات بندے خلق موسیٰ پر  
 ہونگے اور تین بندے خلق ابراہیم پر ہونگے اور ایک بندہ خلق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوگا اور یہ ہر وقت ہوتا ہے سیکالپس ہی لوگ اپنے  
 اپنے مرتبہ کے موافق تمام خلق کے سردار ہیں قال ابوہریرہ جو حدیث ابوہریرہ سے مروی ہے کہ روایت کی وہ حدیثیں اہل تفسیر کے  
 نزدیک ثابت نہیں ہوتی اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بدران ثبوت کے کسی امر کی نسبت کرنا سخت گناہ ہے چنانچہ حدیث صحیح بلکہ متواتر  
 میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو تم راہب چھوڑ دیا تم سے وہ اپنا گناہ دوزخ میں لے جاتا ہے یعنی وہ جہنمی ہے اور ظاہر اس شیخ رحمہ اللہ کو یہ بات  
 ظاہر ہوئی ہوگی کہ حدیث بدرجہ ثبوت نہیں پہنچی ہے واللہ اعلم پھر ہر حکم کتابی کہ بدون تعداد کے بیان کے مجھ طبری بلکہ صحاح  
 کی روایات میں وجود ہند گان خاص آئی کا ذکر ہے اور نیز پانچ نوادیاں خاص کا وجود ہر زمانہ میں درجہ خیر میں مروی ہے اور اس حدیث  
 میں اگرچہ اہل تشیع نے کلام کیا ہے چنانچہ شیخ ابن الجوزی دھاغانی نے افراط کیا و لیکن حدیث درجہ حسن کا زائل نہیں ہوا اور  
 مشکوٰۃ کی نے اسکے حسن ہونیکا اقرار کیا ہے پھر بعد ثبوت اصل ایک مسئلہ کے علما و ظاہر کا کلام صرف اسما و غوث و ابدال وغیرہ میں  
 میرے نزدیک چھ نہیں ہے اسواسطے کہ مرجع اسکا ثبوت نقلی کی طرف ہوا جانا ہے کہ یہ حدیث اسکا کوئی جواب بیان کرنے کے مستحق نہیں

نہیں تاکہ اس کے ثبوت پر دلیل شرعی درکار ہو ورنہ کہا جاوے کہ بلا دلیل شرعی کہنے والا نفوذ باللہ یعنی ایسے امر کا ہوا جائے جو شانِ نبوت  
 اس لیے کہ ثواب و عذاب کی خبر دنیا فطرت ہی کی شان ہے اور امت والوں میں سے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ فلاں چیز میں ثواب یا عذاب ہے مگر  
 اسی صورت میں کہ شارع علیہ السلام کے دلائل شرعی سے استدلال لاوے پس جب یہ اس سے کہ شرعی مسئلہ نہوا اور ظاہر ہے کہ ان کے  
 کبار زادیاں ابراہیم علیہ السلام پر اتفاق ہو وہ فقہ ہیں کہ ان میں سے ایسے اقسام ہیں اور انہیں ان کے بنائے ہوئے رکھ لیے گئے ہیں تو ان کی  
 طرف تنگ گمان کر کے ایسا خیال کرنا کہ یہ فقہ ہیں معلوم ہوتا ہے واللہ اعلم بالصواب اور ہر آدمی کو ایسا کہہ سکتا ہے وہ بزرگ ہیں جو  
 عبارت شریعت تابع سنت استی پر ہر کار گزارن باللہ تعالیٰ صابر و شاکر قسب جامع فضائل شرعی تھے جن کی نسبت امام علامہ  
 نسفی مولف مدارک نے اپنے رسالہ میں اچھے کلمات لکھے ہیں اور ان کی پیروی پر تامل کی دلائل ہیں اور ماسوئے کے گناہ گارہ اقسام ہیں  
 وشرایع وغیرہ کے احوال کو مفصل لکھ کر اہل ایمان کو اس کے کردار سے نہایت درجہ ہوشیار کیا اور بہت نصیحت کی ہے کہ ہرگز اس کے اقوال  
 وفعال پر کابند نہ ہوں اور ایک علامہ نسفی کیا بھی اس سے ہوشیار کرتے ہیں مولوی روم علیہ الرحمہ نے کہا ہے اسے بسا ابلیس آدم  
 روئے بہت پس بہرے نشاید داد و دست + بالکل میری غرض یہ کہ شرع سے میاں لوگ ہر کسی کے عقائد ہوں جب تک اسکو شرع پر  
 نہ پادین اور اللہ تعالیٰ سے ڈریں اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے شرم کریں کہ آپ نے کس کو شمش سے شرع پاک پر لوگوں کو راست  
 کیا اور یہ وہی شرع ہے جسے شیطان یا کوئی شیطانی پیرو نہیں چل سکتا ہر پس جو شرع پر نیکی کی نظر آوے وہ گو باقیینی ولی ہے اور جو شرع پر نہ ہو  
 وہ اگر مجذوب ہو گیا تو خیر مگر اس سے کچھ فائدہ نہیں پہنچ سکتا جیسا کہ اکابر اہل تصوف نے اسکو صریح لکھ دیا ہے اور اگر وہ بنا ہوا مجذوب ہے  
 یا اور کسی حال پر ہے ہر حال وہ شیطان کا پیرو ہے پھر مردانہ انداز سے کہیں نہوگا کہ حضرت سید عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و پاک صحابہ  
 و اچھے تابعین و دیگر نیکوں اولیاء اللہ تعالیٰ فرمان و حکم و چال چلن سے برخلاف ہو کر اس شخص کے جو خلاف شرع بیان ہوا ہے چال  
 چلے یہاں سعدی علیہ الرحمہ نے بھی خوب فرمایا ہے خلاف پیرو صلی اللہ علیہ وسلم کسی رہ گزیر ہو کہ ہرگز منزلِ نجات پر رسید یعنی آنحضرت  
 صلعم کے برخلاف وہی شخص چال چلیگا جو ہرگز منزل مقصود و جنت میں پہنچنے والا نہیں بلکہ مرتے ہی جہنم میں جا پڑے والا ہے نفوذ باللہ  
 اور دوسری غرض میری یہ ہے کہ جو لوگ تفریط کرتے ہیں اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے ان باتوں میں بھی جو مسائل شرعیہ نہیں ہیں تامل کرتے  
 ہیں وہ لوگ ہل و انصاف و حق کی پیروی سے درگزر کریں و اسلام شیخ ابو عثمان مغربی نے فرمایا کہ ابدال چالیس ہیں اور انہیں  
 سات ہیں اور خلفائے ائمہ تین ہیں اور قطب ایک ہوتا ہے پس قطب تو ان سب کو جانتا ہے اور وہ اس کے احوال پر مطلع ہوتا رہتا ہے مگر اسکو  
 کوئی نہیں پہچانتا ہے اور وہ سب ولیا کا امام ہوتا ہے اور تین جو خلیفہ ہیں سات کو پہچانتے ہیں اور چالیس کو بھی پہچانتے ہیں اور سات  
 جو امتا ہیں وہ چالیس ابدال کو پہچانتے ہیں مگر ابدال انکو نہیں پہچانتے ہیں اور ابدال چالیس دیگر اولیاء کو امت میں سے پہچانتے ہیں  
 اور اولیاء میں سے انکو کوئی نہیں جانتا ہے چاہے چالیس میں سے کوئی کم ہو تو اولیاء امت میں سے اللہ تعالیٰ کسی کو قائم مقام فرماتا  
 ہے اور جب سات میں سے کوئی کم ہو تو اللہ تعالیٰ چالیس میں سے کوئی اسکی جگہ کرتا ہے اور جب تین میں سے کوئی کم ہو تو اللہ تعالیٰ  
 سات میں سے ایک اس کے قائم مقام فرماتا ہے اور جب قطب جو ایک ہے فوت ہوا تو تین میں سے ایک اس کے قائم مقام ہوتا ہے اور یہی  
 حال جاری ہے یہاں تک کہ قیامت قائم ہوے **قال لمرحمہ** قطب قوت کے دو وزیر دایمن و بائیں ہوتے ہیں اور حدیث ترمذی میں  
 ثابت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ہر نبی کے دو وزیر آسمانی اور دو وزیر زمینی ہوتے ہیں پس میرے دو وزیر آسمانی جبریل و میکائیل



ہیں اور دونوں وزیر ارضی ابو بکر و عمر ہیں و قد مرشرفا قولہ فیما انقصتم من اہلنا ہم حبیب اللہ تعالیٰ غافلون کو اپنی منہایت سے دور کرنا چاہتا  
 ہے تو ان کے نفوس کو ایسے امور کے مرتکب ہونے پر آمادہ فرماتا ہے کہ خیر قبر کے احکام طاری ہوتے ہیں اور اُن سے دوری واجب ہوتی ہے پس یہ  
 دور ہو جاتے ہیں پھر اُن کے بعد حکم کی مخالفت اور اس عہد کا توڑنا جو ایمان کی جڑ ہے واقع ہوتا ہے یوسف بن یوسف نے فرمایا کہ صحیح  
 عہد کو توڑنا اور یشاق کے برخلاف کرنا اللہ کا موجب ہے **قال المشرجم شیخ یوسف رحمہ اللہ** نے ایت کریمہ سے ایک مسئلہ ثابت کیا  
 اور وہ یہ ہے کہ اول تعالیٰ نے یہود کے ملعون اور سخت دل ہو جانے کا صحیح سبب یہ بیان فرمایا کہ انہوں نے عہد توڑ دیا اور اس سبب پر  
 قیاس کر کے ظاہر ہو کہ جہاں جس شخص سے عہد شکنی ہو دے وہ اس سے اس کا مستوجب ہے پس اگر ایمان کا عہد توڑا تو ملعون یعنی مرتد ہو گیا  
 اور اگر کفر اور عہد کو چھوڑا واجب تھا یا نہ کرنا واجب تھا مثلاً تازہ فرض پڑھنے پر عہد کیا یا نہ پڑھنے پر عہد کیا یا کسی غیر کا دہی ل  
 ادا کرنے پر عہد کیا تو اُس کے توڑنے سے فاسق ہوگا اور دہرا گناہ ہوگا ایک تو یہ کہ فرض واجب بجا نہ لایا اور دوم خود عہد توڑا اور اگر ظہر سے  
 پہلے چاروشین پڑھنے کو ضرور آج لازم کر لیا پھر توڑ دیا تو عہد توڑنے سے ایک حرام کا مرتکب ہوگا اور یہ احتیاط صحیح حدیث و اللہ اعلم  
 اور معلوم کہ عہد سے سوال ہوگا جیسا کہ آدیکانشاء اللہ تعالیٰ بعض کا برنے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے عہد توڑنا یہ ہے کہ اس کے سوالے  
 کسی چیز سے سکون کرے **قال المشرجم** اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کی عہد شکنی کو بیان کر کے پھر انکو ارشاد و ہدایت  
 ایسے کلام پاک سے فرمائی جو بطور معجزہ اُن کے واسطے پوری نصیحت پہنچا دیا

يَا قُلُوبُ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ

الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي

بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ مِرَاضًا مَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ اللَّهِ سَبِيلَ السَّلَامِ وَمِنْهُمْ جُفُوءٌ مِنَ الظَّالِمِينَ إِلَى النُّورِ

يَا ذِي النُّورِ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

یَا قُلُوبُ الْكِتَابِ - خطاب عام ہے یہود و نصاریٰ دونوں کو شامل ہے یہی مفسر نے موافق دوسرے کے اختیار کیا ہے اور کتاب  
 بلفظ لام جنس شامل ہے تو ریت و انجیل دونوں کو حاصل آئے کہ ایہود و نصاریٰ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا - قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا - آیت  
 ہمارا رسول ہے یعنی محمد صلعم اس حال سے کہ یُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ ظاہر کرتا ہے  
 تمپر بہت باتوں کو جو تم کتاب میں سے یعنی توریت و انجیل میں سے چھپاتے تھے و مِّنْهُمْ جُفُوءٌ مِنَ الظَّالِمِينَ - آسمانی میں  
 حکم تھا کہ محض مرد با عورت اگر زنا کرے تو سنگسار کر دے اور جیسے ہمارے شریعت میں حکم ہے مگر یہودی اسکو چھپاتے اور کہتے تھے کہ لا کر  
 لگدھے پر سوار کر کے تشریف کرانے کے بعد کوڑے مار دے پس یہاں کہ ہم کو چھپاؤ الا اور مانند ان آیات کے جو اس سول کی صفت میں تھیں انکو بھی اس  
 رسول صلعم نے ظاہر کر دیا پس یہود کو بتلایا کہ تمہاری توریت میں محمد صلعم کی ایسی ہی صفت و اخلاق و علیہ و انکی امت کے فضائل

الحق یخبر عن ہر چیز

ووضع اخلاق و بعض مسائل و رہنمود کو اپنا بیان لانے کا حکم مذکور ہے اور نصاریٰ پر ظاہر کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے بعد احمد مصطفیٰ صلعم کے رسول ہونے کی خبر سے نصرانیوں کو عام آگاہ فرمایا ہے اور یہ امور اگرچہ اہل علم یہود و نصاریٰ پر ظاہر تھے و لیکن سنیوں نے یہ نہیں کہتے تھے کہ یہی کتاب میں پڑے کو کھلے کھلے بیان فرماتا ہے۔ **وَلَقَدْ وَصَّيْنَاكَ أَنْ كُنْتَ نَذِيرًا** اور نیک کرتا ہے کہ تیرے کو اس میں سے پس بہت کو بیان نہیں کرتا جب کہ اس میں کوئی مصلحت متعلق نہیں الابرار سے اقتداء حکم اور بعض نے کہا کہ یہ دوسرا حال بطریق صفت ہے یعنی ایسا رسول یا ہے کہ تم میں سے بہتوں کو عفو کرتا ہے مگر خدا نہیں فرماتا لیکن اول ارجح ہے حاصل ان کی کہ تم نے بہت پر غیہ کیا سو اس میں سے بہت باتیں ایسی ہیں جن کے بیان سے کوئی فائدہ متعلق نہیں تو انکو چھوڑ کر باقی جن سے مصلحت و تعلق کا حکم ہے انکو بیان فرماتا ہے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جسے جمع کے حکم سے انکار کیا اسے قرآن سے انکار کیا اور اسے تعالیٰ نے فرماتے ہیں کہ یا اہل الکتاب قراکم رسولنا میں ہم کثیر احما تحفون من الکتاب پس ہم اس چیز میں تعجب کو انہوں نے چھپا یا تھا رواہ احکام وقال صحیح الاسناد۔ **قَدْ جَاءَكُمْ كُتُوبٌ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَهُدًى نُورٌ** اور سے مراد انحضرت اور تفسیر نسبت اسلام و حق کے زیادہ مربوط و ارجح ہے ایسا تھا کہ اس سے اس لئے تعالیٰ کی طرف سے نور یعنی محمد خاتم النبیین۔ **وَكِتَابٌ مُبِینٌ** اور قرآن ظاہر ہے میں یعنی ظاہر ہے یا مجھے حق کو باطل سے جدا کرے والا۔ تو اس میں اشارہ ہے کہ اہل کتاب جن باطل امور کو چھپایا تھا انکو یہ قرآن مجید بتاتا ہے اور حق کو لانا ہے پھر اس کتاب مجید کی صفت فرمائی بقولہ **يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ** یعنی یہ کتاب ایسی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے ہدایت کرتا ہے۔ **صَحِيفَ اثْبَتَ دِصْوَاكُم** ہر اس بندے کو جو پیروی کرے اللہ تعالیٰ کے صفیات کی بابت طور کر بیان لایا۔ **سُبُّلَ السَّلَامِ** ہر ای طرح سلامتہ۔ راہوں سلامتی کی۔ حاصل ان کی کہ یہ ایسی کتاب ہے کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اسکو اللہ تعالیٰ سلامتی کی راہوں میں ہدایت فرماتا ہے اور یہ راہیں بھی شریع اسلام ہیں جو صراط مستقیم پر چلنے کے طریقہ ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کی مرضی پر چلنا چاہے وہ قرآن مجید کی راہ چلے اور نکلا کہ قرآن مجید کے برخلاف چلنا اللہ تعالیٰ کی خلاف ورزی مرضی چلنا ہے اسکا انجام ہے کہ پھر خدا تعالیٰ تو باطل راہ پر آجے اور جس بندے نے قرآن کی پیروی کی وہ راہ سلامت پر چلتا ہے اور اسلام کو جاتا ہے۔ **وَيُخْرِجُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ** اور قرآن ایسے شخص کو تاریکیوں سے نور کی طرف نکالتا ہے یا راہ الہی و فی اللہ تعالیٰ کے ارادہ و تائید و توفیق سے اللہ تعالیٰ نے پر ایمان لانے والو کو یہ کتاب مجید کی فکر اندھیرے سے نکال کر نور ایمان پر لاتی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا وہ اندھیرے سے نکلتا ہے نہیں کہ اسکو روشنی سوچھے وہ ایمان ہی نہیں لیتا اور تیرے مسلمانوں کو مژدہ ہے کہ قرآن مجید کو دل سے پڑھیں اور اس کے حکموں پر عمل کریں ان کے دل روشن ہو جائیں گے اور حدیث صحیح میں ہے کہ قیامت میں نہ نور و جنت ہے اور نہ نیر ناست ہے کہ پڑھنے و عمل کرنے والا قرار ہے جو شیعوں اور عہد کا و نہایت ہے کہ قرآن الاعارف الہی و اسکا دل نور اور ایمان و یقین روشن ہوتا ہے اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَيُخْرِجُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ** اور یہ کتاب اللہ تعالیٰ کی مرضیات کی متبعین ہند و نکو صراط مستقیم کی راہ بتلاتی ہے اور صراط مستقیم جیسا کہ مفسر نے کہا کہ وہ قرآن اسلام ہے جو معلوم ہے کہ جو شخص اسلام پر یقین کامل کرے سنا ہے کہ جب وہ ہر وقت تائید پر استقامت ہے یا سنا ہے کہ نور و قرآن ہے اور اس پر عمل کرے تو کس قدر اسکو دل نور حاصل ہوگا اور اسکا یقین جو پچھا ہوا ہے وہ ابورہبانہ کی کس قدر تائید ہوگا اور وہ ہر وقت سے نور ہوگا جیسا کہ قرآن میں اسباب گناہوں کے جو اس کے دل میں ہیں کہ وہ جو گناہ کرتا ہے ایسا ہو جاتا ہے کہ اس کے دل کو کوئی یقین ہی نہیں ہے اور اسی سے کہا گیا کہ ایمان انکشاف ہوتا ہے ہفت قال فی العرائس قولہ قراکم من اللہ نور و کتاب میں۔ اس میں اشارہ ہے کہ اہل ایمان کو اللہ تعالیٰ نے کی طرف سے نور و معرفت بدون کسی حیلہ و حیلہ حاصل ہوتا ہے پھر نور و کتاب و نور انزل کے صفات میں سے دو صفت ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے راہ

پلنے والو کی جذب کر لینے کو ظاہر ہوئی ہیں بعض نے فرمایا کہ تم نور توحید و نور کتاب کو اسی کی صفات ازل کی وجہ سے پہنچے ہو قال مترجم شاید یہ تفسیر نظر قولہ باذنہ و اود شاید کہ قولہ جبارکم من اللہ سے نکالنا ہو کہ جبار لازمی ہے یعنی آنا اسکا محض بفضل حق سبحانہ ہی پس ازل میں جنکو مختار کر لیا تھا درحقیقت اس نور و کتاب کا آنا انہیں کے واسطے ہی ورنہ دوسروں پاس آنا اور نہ آنا کیسا ان ہی قولہ تعالیٰ ہدی بہ اللہ من اتبع رضوانہ سبل السلام یہاں نور و کتاب میں سے فقط ایک ہی کو ذکر فرمایا اس واسطے کہ یہ دونوں مقام میں اکٹھے لینے معدن الصفات میں واحد ہیں۔ اور اس کلام پاک میں اشارہ یہ ہے کہ اذ تعالیٰ سبحانہ اپنی ہی صفت سے اپنی معرفت کی راہوں کی طرف ہدایت فرماتا ہے اور اپنی ذات سے اپنی صفات کی معرفت کی راہیں بتاتا ہے قال مترجم توجیہ اس اشارہ کی یہ ہے کہ کتاب و نور جب صفات ازل میں تو اسی سے ہدایت فرمائے گئے تھے یہ ہوسے کہ صفت سے اپنی طرف ہدایت کی اور رہا یہ امر کہ ذات صفات کی طرف ہدایت اس وجہ سے کہ اس معرفت کے ساتھ ان لوگوں کو مخصوص فرمایا کہ جنکو بقولہ من اتبع رضوانہ سے سرفراز فرمایا ہے یعنی ایمان لانہو المؤمن کو اور ایمان بتوحید ذات ہے پس ذات سے صفات کی طرف معرفت ہوئی اور یہ اشارہ لطیف و دقیق چید اگر مرد سلیم القلب اسکو عذر سے دل میں اُتائے تو بہت شیطانی و سادس دور ہوں اور حرکت ربانی کا تصور ہو اور مذہب اہل سنت و جماعت درباب مسئلہ جبر و اختیار و تقدیر و توحید ذات اور یہ کہ ہدایت ایسی طرف سے ہے اور جبر و حرکت ہر سب اس کے سامنے آئینہ کی مثال ظاہر ہوں اور جو شخص ان مقامات میں سے اس شیطانی آنے سے تنگ ہو اسکو یہ آیت کریمہ بعد صدق ایمان کے بہت مفید ہے اللہم ابدنا الصراط المستقیم۔ خود ان آگاہی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے انبیاء و اولیاء کے واسطے ازل میں پسند فرمایا جسکو یہ مل گیا وہ رضوان اکبر کے مقام میں پہونچ گیا اور نشان یہ ہے کہ اسکی سن تجلی میں اسکی ہر اہل کے درجے و اہل کے اس کے زندگی بسر کر جاوے مگر متابعت نہیں ملتی لیکن اسی نفس کو جسے حق میں سابقہ ازل میں اسکی رضا مندی پہونچے ہو بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہدایت فرماتا ہے نہایت سلائی کی راہ پر اپنے ارادے کی راہوں میں سے اس شخص کو جسکو پیدا کرنے سے پہلے اپنے رضوان سے مخصوص کر دیا تھا تاکہ یہ رضوان اسکو عمل رضا و تسلیم میں لاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے اندھے پن اور ہوسات اور شیطانی خیالات و اسکے دھوکے اور انکا پیروں و زان بیان کر کے رو کر دیا بقولہ تعالیٰ

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا

إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ حَمِيمًا ۖ وَاللَّهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ وَقَالَتِ الْيَهُودُ

وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۚ

اُم کی پیدائش میں بننے جنکو چاہے اور عذاب کرے جسکو چاہے اور اللہ کو ہر سلطنت آسمان اور زمین کی



## وَمَا بَيْنَهُمَا وَلَا يَهُودُ الْمَصِيرُ

اور جو دونوں کے بیچ جو اور کسی طرف رجوع نہ ہو۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ۔ اور قطعاً کفر کیا ان لوگوں نے جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اور اب بھی موجود ہیں اور بہت سے مٹ گئے جیسے معتزلہ وغیرہ مسلمانوں میں سے گویا مٹ گئے ہیں پس ان فرقہ کے نصاریٰ میں اول میں مرتے تھے چنانچہ اہل یریلان گذر کر حضرت عیسیٰ کے اٹھائے جانے پر ان کے ساتھیوں کے تین فرقے ہوئے ایک تو ایان پر ثابت رہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اٹھا لیا اور یہ لوگ بعد و دسے چھوڑ دیے اور دوسرے فرقے نے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا تھا اس کو اپنے پاس بلا لیا اور تیسرے فرقے نے کہا کہ نہیں ہم میں خدا تھا اس کو معلوم نہ تھا سو جب ہم نے ان کی توجہ لگایا اور ان دونوں کا فرقہ نے مل کر فرق اول کو جو مسلمان ہے تھے قتل کر ڈالا کہ خدا کو کہہ کر ان کثیر اور ابن عباس سے روایت ہے کہ نصاریٰ بخراں بھی اسی اعتقاد پر تھے لیکن اس روایت کے ثبوت میں کلام ہے اور اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ ان کے قول سے لازم آتا ہے کیونکہ انھوں نے مسیح علیہ السلام کو الہ معبود ٹھہرایا اور قطعاً معلوم ہے کہ الہ معبود فقط ایک پاک پروردگار ہے پس گویا انھوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے جو اپنے نبی کو اول کلام مفسر سے ظاہر ہو گیا لیکن جو مفسر نے فرمایا کہ یہ ایک یعقوبیہ فرقہ ہے نصاریٰ میں سے تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صریح انھوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے جیسا کہ ابتدائی تین فرقوں میں سے فرقہ سوم کا قول مذکور ہوا اور یہی ظاہر آیت ہے اور سب نصاریٰ کا یہ قول نہیں بلکہ انہیں سے کچھ لوگ ایسے ہیں فافہم اور لفظ کفر سے تاکید اس کا حکم کافر ہونیکا پہلے بتلادیا چھ ان کا قول ذکر کیا کہ معلوم رہے کہ یہ نہایت سخت بات کہنے والا قطعاً کافر ہے اور واضح ہو کہ مسیح کو ابن مریم سے بیان کیا تاکہ کسی کے لکھنے والا ان کافر و کاکا اندھا پن سمجھ لے کہ جو مریم کا بیٹا ہو وہ خالق و معبود بلکہ اپنی مافکیر و منحرف خلق ہو سکتا ہے اور اگر قادر معبود ہوتا تو اپنی مان کو جنہوں نے غم و رنج کے ساتھ انتقال کیا اور دنیا کو مصیبت و تکلیف سے بے سر کیا کیون غم و رنج میں چھوڑا تا اور کیوں مرنے دیتا اور اللہ اس کو اللہ عزوجل نے رد فرمایا بقولہ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا۔ یعنی محمد صلعم تو کہہ دے کہ پھر کون خدا کا حکم کر سکتا ہے حکم الہی سے۔ اِنْ ارَادَ اَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَآصِدُ۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ہلاک کر دے مسیح ابن مریم کو اور اس کی مان کو بلکہ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا۔ اور جو کوئی زمین میں ہے سب کو فنا یہ استفہام بطور ملامت و مذمت ہے یعنی ایسا کوئی بھی نہیں ہے جو اس کی طاقت ہو اور اگر مسیح علیہ السلام کہ ہوتا تو اس کو ایسی قدرت ہوتی۔ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَمَنْ لَّدُنْهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کا ہر ملک آسمانوں اور زمین اور ان دونوں کے بیچ کا وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ ف یعنی سب عالم اسی کی ملک و خلق ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے جس طرح چاہے پیدا کرے پھر اگر مسیح علیہ السلام کو بدولی باپ کے پیدا کیا اور اس کے باپ کا مرنے کے بعد اسے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے۔ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کرے اور جس بندے کو جس طرح چاہے برگزیدہ کرے پس سب کی مخلوق و بندے ہیں اور ہر مسلمان و ہندو و نصرائی و یہودی پر فرض عین ہے کہ اسی عبادت کریں شرک نہ کریں اور اسے جو حکم دے ہیں ان کو بجا لادیں اور عذاب سے ڈریں جیسا کہ نیکی و بد نیکی بانی باتیں نہ بنادیں جیسے یہود و نصاریٰ اتراتے ہیں۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ۔ یعنی انہیں سے ہر ایک فرقہ نے الگ الگ کہا کہ۔ مَعْنٰ اَبْنَاؤُا اللّٰهِ وَاجِبًا وَكَأَنَّ۔ ہم لوگ اللہ کے بیٹے اور پیارے ہیں ف سراج وغیرہ میں ہے

کہ مفسرین نے خیال کیا کہ یہود و نصاریٰ اس کلمہ سے کیا مطلب لیتے تھے چنانچہ چار وجہ سے اسکے معانی بیان کیے اول آنکہ اس میں خدا  
 مضاف ہی اور معنی آنکہ نحن ابناء رسول اللہ یعنی ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے رسولوں کی اولاد ہیں پس ان یہود و نصاریٰ سے مراد نبی اسرائیل  
 کے یہود و نصاریٰ ہو گئے کیونکہ نبی اسرائیل ہی میں انبیاء علیہم السلام بہت گزرے ہیں اور ان بدکاروں کی غرض یہ تھی کہ ہمارے باپ اور ہمارے  
 خیر خواہوں کو حاصل ہو مگر ہم کہتا ہیں کہ انکی وہی شل تھی کہ شکل چڑیلوں کی اور مزاج پر پوکھا حالانکہ آدم کی اولاد میں سب ہی آدمی ہیں دوم  
 آنکہ لفظ ابن جیسے لفظ کے فرد نہ پر بولا جاتا ہے ایسے ہی جیسے عزیزینقت و محبت سے تخصیص ہوا سکو بھی کہتے ہیں قال ابن کثیر  
 اور مفسر نے بھی ای تاویل کو کیا کہ مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہم لوگ قرب و منزلت میں باندھ کر فرزندوں کے ہیں اور وہ ہمہ شفقت  
 و رحمت فرمانے میں ہمارے باپ کا نام ہر سو ہم کہہ ہیو نے زعم کیا کہ عزیز علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے مسیح علیہ السلام کو  
 ہی زعم کیا اور چونکہ یہ دونوں شخصین میں سے تھے تو کہا کہ ہم لوگ ایسے ہیں کہ انبیاء اللہ ہیں یعنی ہمارے جنس میں خدا کے بیٹے گزرے ہیں  
 حالانکہ یہ قول نہ ہر وقت تھا چہ آدم کہہ ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلعم نے ایک جماعت یہود کو دین اسلام کی طرف بلایا اور عذاب  
 الہی سے خوف دلایا تو بولے کہ ہمارے باپ کا نام ہے جو ہم نے پوچھا تو انبیاء اللہ و اجداد اللہ ہیں قال ابن کثیر قولہ نحن ابناء اللہ و اجدادہ  
 ای ہم لوگ اسکے انبیاء سے نسبت رکھتے ہیں جو اسکے بیٹے ہیں جنہر اسکی عنایت سبزل ہے اور وہ ہمارے محبوب رکھتا ہے اور انکی کتاب  
 نقل لائے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے اسرائیل یعنی یعقوب کے کہا کہ انت ابی کبریٰ۔ پس اسکو اسکی تاویل صحیح سے پھر کر غلط معنی  
 پر محمول کیا اور تاویل میں تفسیر کر دی چنانچہ بہت سے اسکے عقل جو اسلام پر ہوئے انھوں نے انکو رد کر دیا اور کہا کہ اسکا اطلاق انکی  
 عن میں تشریف و اکرام پر ہوتا تھا جیسے نصاریٰ نے اپنی کتاب نقل کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے اُسے کہا کہ انی ذابہب اے ابی  
 داوید۔ یعنی ربی و ربکم یعنی عیسیٰ نے کہا کہ میں اپنے باپ و تمھارے باپ کی طرف چلا جاؤ لاہوں یعنی اپنے پروردگار و تمھارے  
 پروردگار کی طرف چاہو لاہوں اور یہ بات معلوم ہے کہ ان لوگوں نے اپنی ذات کے واسطے وہ دعویٰ بیٹا ہونیکا نہیں کیا جو عیسیٰ کے  
 واسطے دعویٰ کیا ہے پس انکی مراد یہی کہ ہمارے باپ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز و مکرم ہیں قال ابی المدا رکل ہر اسیم مخفی جتنے فرمایا کہ یہود نے  
 توریت میں پایا کہ یا ابناء اجاری میرے اجداد کی اولاد ہیں اسکو بدکار یا ابناء ابکاری کر ڈالا یعنی کنواریوں کی اولاد پھر کہنے لگے کہ نحن ابناء اللہ  
 و اجدادہ۔ بہر حال کوئی معنی لیے جاوین حاصل کلام یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ اپنے واسطے بہ نسبت اور مخلوق کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 فضل و کرامت ثابت کرتے تھے یہاں تک کہ یہ دعویٰ کیا کہ ہم اسکے بیٹے و محبوب ہیں پس اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اسکو رد کر دیا کہ قل  
 اہم یا محمد کہدے ان جھوٹے لوگوں سے اے میرے رسول محمد صلعم۔ قُلُوْا یَعْنِیْ بِکُمْ نُوْبِکُمْ۔ پھر کیوں تم کو تمھارے  
 گناہوں پر عذاب کرتا ہے اگر تم اس میں سچے ہو حالانکہ باپ اپنے بیٹے کو عذاب نہیں کرتا اور نہ حبیب اپنے محبوب کو عذاب  
 کرتا ہے حالانکہ اُسے لگو عذاب کیا کہ مسخ کر کے بند رو سو کر دیا تھا جو ٹوٹ ٹوٹ کر مر گئے پس ظاہر ہوا کہ تم بڑے جھوٹے ہو اور  
 امام رازی وغیرہ نے نکالا کہ اس میں ردیوں بھی ہیں کہ بیٹا بھی باپ کی جنس سے ہوتا ہے اس سے وہ امر صادر نہیں ہوتا جو باپ صادر ہوتا  
 محال ہے حالانکہ تم لوگ گناہ کرتے ہو یعنی گناہ تمہارے ثابت ہے اور حبیب اپنے حبیب کو عذاب نہیں کرتا حالانکہ تم معذب ہوتے ہو چنانچہ  
 دنیا میں تو بندہ دوسرے کیسے گئے اور آخرت میں اقرار کرتے ہو کہ لن نشتا النار الا یا ما بعد دوات۔ یعنی کشتی کے چند دن ہم کو دوزخ کی  
 آگ لگی پس تم جھوٹے ہو یہ تمھارا دعویٰ غلات ہے اور یہ برہان اہل حق کے نزدیک برہان خلاف کہلاتی ہے قال ابن کثیر

[illegible]

مشائخ صوفیہ میں سے ایک نے ایک فقیہ عالم سے پوچھا کہ قرآن میں کہاں یہ پایا گیا کہ حبیب اپنے حبیب کو عذاب نہیں کرتا تو فقیہ عالم نے کچھ جواب نہ دیا تب شیخ صوفی نے یہی آیت پڑھ دی شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ صوفی کا یہ استدلال اچھا ہے اور اس کا شاہد سند امام احمد بن حنبلہ کا ہے کہ ان کے ساتھ شیخ ابن ابی عیسیٰ عن حمید بن اسلم کہہ کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جاتے تھے کہ ناگاہ راہ میں ایک لڑکا کھیلتا تھا سو جب اس کی ماں نے دیکھا کہ لوگ آتے ہیں تو ڈری کہ چل نجاوے تو تیز چال آئی اور کہتی جاتی کہ میرا لڑکا میرا لڑکا اور دوڑ کر اس کے پاس لپکا پس صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس عورت سے نہیں ہو سکتا کہ اپنے فرزند کو آگ میں ڈالے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بھی اللہ تعالیٰ اپنے حبیب کو آگ میں نہ ڈالے گا (نقدہ احمد) اور کتاب ابن ہدین امام احمد نے حسن البصری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز نہیں عذاب کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندے کو و لیکن کبھی اس کو دنیا میں مبتلا کرے مصیبت کرتا ہے (بنا حدیث مرسل) اور مذاکر میں کہا کہ قولہ فلم یغزیکم ای فلم یغزیکم ہذا وہم نسخہ قرآنہ و خزانہ فیہ کیوں نکھائے اگلوں کو اس سبب عذاب کیا تھا کہ ان سے گناہ صادر ہوئے پس ان کو نسخ کر کے بندر و سور کو دیا یعنی تم لوگ تو سر اسرنا پاک ہو تھائے بے باپ دے چہ فرزند کرتے ہو ان کو بندر و سور کر دیا تھا پس تم اس دعویٰ میں صریح جھوٹے ہو۔ قُلْ اَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُنَا خَلَقَ۔ بلکہ تم بھی بشر ہو مجھ جیسا کہ ان بشر کے جن کو پیدا کیا ہے و سو بھلائی کی بات جسے اپنے لیے دسی ہی تھارے لیے اور بُرائی و عذاب جس طرح اپنے ہوتا ہے دسی ہی نہیں ہوتا ہے تم سب کا کیسا حال ہو۔ یَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ۔ اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے بخشتا ہے۔ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ۔ اور عذاب کرتا ہے جس کو عذاب دینا چاہتا ہے و استغفار مالک مختار ہے اس پر کچھ اعتراض نہیں ہے جو چاہے کرے اور جو کرے گا اپنے ملک و مخلوق چیز میں ہے کسی کا اجارہ نہیں۔ وَلِلّٰهِ صُلُوكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کا ہے ملک و سماء و زمین کا و ان کے بیچ کاف لینے تمام عالم اس کا ملک و مخلوق ہے اس کا رسم ہے کہ حکم دید یا جو بندہ جیسا کرے و جیسا پائے۔ وَ اِلَيْهِ الْمَصِيْرُ۔ اور اُس کی طرف لوٹ کر ٹھکانا ہو گا و عرائس البیان میں ہے کہ قولہ و قالت اليهود والنصارى نحن ابناؤ اللہ و ابناء ہود و کا فرمان ہود و نصاریٰ نے یہ سن لیا کہ اہل حقیقت ساحت کبر بانی میں گفت مشاہدہ بقاسے پہونچے اور وجہ قدم سے مست ہو کر مجلس اُنس میں ملت انبساط میں بسبب بیہوشی کے مدعی قرب ہوئے اور اُنس کی بیہوشی و ملاوت انبساط سے انوار سرار کی فرزند کی کا حرف زبان سے نکلا پس ہود و نصاریٰ نے اپنے اگلے لوگوں کے کلام کو اپنی جہالت سے نہ سمجھا پس اللہ تعالیٰ نے ان کی ناک گردن توڑ دی چنانچہ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی سے محبت کیجئے کہ ان کو مرد و کیا بقولہ قل فلم یغزیکم بذنوبکم اسمین حق سبحانہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا کہ جو بندہ معرفت و محبت سے ماہ ازلی طے کر گیا وہ جہانی امتحان سے نکل گیا تو لہ تعالیٰ بل انتم بشر من خلق یعنی اوجھوٹ دعویٰ کرنیوالو ایسا نہیں جیسا کہ تم دعویٰ کرتے ہو تم اس مرتبہ کو نہیں پہونچے ہو بلکہ اپنے نفس میں گرفتار مقام بشریت میں باقی پڑے ہو اور مقام محبت اس شخص کے واسطے مسلم ہے جو اسوئے حق عزوجل سے پاک ہو گیا ہے قولہ تعالیٰ یغفر لمن یشاء و ینیب من یشاء اشارہ ہے کہ اس مقام مقدس میں امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جس دلی کو چاہتا ہے پہونچتا ہے اور اُس کی تقصیر کچھ پروا نہیں فرماتا ہے اور اس مقام مقدس کی خوشبو بھی دشمنوں میں سے کسی کو نہیں پہونچتی بعض نے کہا کہ بیشدینا محض فضل ہے اور عذاب کرنا عدل ہے

يَا هٰٓؤُلَآءِ الْكِتٰبُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُوْلُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ وُجُوْهُ قَوْلِ الْوَسْطٰى اَنْ

اور کتاب والو آیا ہے تم پاس رسول ہمارا بیان کرتا ہے واسطے تمہارے اوپر ہدایت ہو جانے پیغمبر دن گئے



تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَشِيرِ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى

کہی تم کو کہ ہم پاس نہ آیا کوئی خوشی یا ڈر نہ لایا دالا سو آپ کا تمہارے پاس خوشی اور ڈر نہ لایا دالا اور اللہ اوپر

کُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

ہر چیز کے قادر ہے

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ - یعنی اے یہود و نصاریٰ - قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا - تمہارے پاس بے شک ہمارا رسول خاتم النبیین  
آگیا یعنی محمد صلیع اور یہ قطعی دلیل ہے کہ آنحضرت صلیع کی بعثت کے بعد عرب کے مخصوص نہ تھی بلکہ عام تھی چنانچہ یہود و نصاریٰ کی واسطے ثابت  
فرمایا کہ خلاف نبوت ہوئے کہ کہ مخصوص بنی اسرائیل تھی اور یہی حال نبوت عیسیٰ کا تھا پس محمد صلیع اللہ علیہ وسلم کو سب جہان کے  
واسطے عام بھیجا - یَسَيِّئُ كُفْرًا - جو تمہارے دین کے شرائع کو ظاہر کھلا ہو بیان فرماتا ہے - عَلَى فَتْرَةٍ - انقطاع - قِیَمَ  
الرُّسُلِ - یعنی محمد صلیع کا آنا اس موقع پر ہوا کہ رسولوں کی آمد کا انقطاع درمیان میں ہو گیا تھا - اذ لم یکن بینہ و بین عیسیٰ رسول و  
مدۃ ذلک خمساً و تسع و ستون سنۃ - کیونکہ آنحضرت صلیع و عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان میں کوئی رسول نہیں ہوا اور اس فترت کی  
مدت پانچ سو و اٹھتر سال تھی اور فترۃ دراصل یعنی سکون کی حالت کا ہونا اور ٹھہر جانا اور ابو علی فارسی رحمہ اللہ وغیرہ نے بعض انقطاع  
بیان کیا اور یہی مفسر نے لیا ہے اور حاصل آنکہ آنحضرت صلیع کی بعثت سے پہلے ایک مدت تک رسولوں کا انقطاع ہو گیا تھا اور یہاں سے  
وہ قول رد ہوا جو سراج وغیرہ میں بعض سے منقول ہے کہ عیسیٰ و محمد صلیع کے درمیان چار انبیاء ہوئے تین بنی اسرائیل سے اور ایک بنام فاطمہ  
بن سنان العنسی جزیرہ عرب کے اور یہ قول اس واسطے مردود ہے کہ ظاہر آیت سے میرے خلاف ہے اور نیز حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ  
آنحضرت صلیع نے فرمایا - انا ادلی الناس با بن مریم انہ لیس بنی و بنیہ بنی یعنی عیسیٰ بن مریم سے میری ولایت سے ایک قریب ہے کیونکہ  
میرے اور اُس کے بیچ میں کوئی پیغمبر نہیں ہوا (رواہ البخاری) پس یہ صریح ہے کہ آنحضرت صلیع اور عیسیٰ کے درمیان کوئی نبی نہیں ہوا بلکہ فترت  
و انقطاع کا زمانہ رہا اور اس مدت کے بیان میں اقوال مختلف ہیں چنانچہ سلمان فارسی سے روایت ہے کہ چھ سو برس کا فرق تھا (رواہ  
بخاری) اور قتادہ سے ہے کہ پانچ سو ساٹھ برس کا زمانہ تھا اور مفسر سلطوطی نے ابن عباس رضی عنہ کی روایت لی کہ موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام  
کے درمیان ایک ہزار نو سو برس کا فرق تھا مگر ان دونوں کے درمیان فترت و انقطاع نہ تھا کیونکہ درمیان میں ہزار بنی توفیق بنی اسرائیل  
میں سے بھی گئے ماسوائے اُن کے جو اور نسل میں سے بھی گئے اور ولادت عیسیٰ و محمد صلیع کے درمیان پانچ سو و اٹھتر برس کا زمانہ تھا  
قال المصنف رحمہم ولادت عیسیٰ کا سال شمسی اس وقت ۸۸۶ھ ہے اور ہجرت آنحضرت صلیع کا سال قمری ۳۵ھ ہے پس جسے پانچ سو بیاسی  
برس کا فرق نکالا اُس نے خطا کی اسوجہ سے کہ شمسی و قمری سال میں تفاوت ہوتا ہے اور چونکہ بعض نے سال شمسی سے شمار کیا اور بعض نے  
قمری سے اور بعض نے درمیان ولادت عیسیٰ و محمد علیہما السلام کے اور بعض نے دونوں کے ہجرت ہونے کی وقت سے فرق نکالا اسوجہ  
روایات مختلف ہو گئیں اور میرے نزدیک سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی روایت بخاری ارجح ہے اور امین کوئی بڑا فائدہ منقول نہیں لہذا تطویل  
کلام بیفائدہ ہے مفسرودیکہ کہ اوتھارے عزوجل نے محمد صلیع کو فترۃ الرسل وطموس سبل و تغیر ادیان و کثرۃ عبادۃ ادیان و تیراکن و  
صلیان کے وقت مبعوث فرمایا کہ نعمت اس وقت اتم اور حاجت اتم تھی کہ فساد و فتنان عظیم بلاد میں اور جہل و فساد عام عبادت میں پھیل  
گیا تھا سو اسے چند بندوں کے جو اگلی شریعت پر ٹھیک قائم اور انشاؤ کا معدوم کے حکم میں تھے چنانچہ حدیث عیاض جاشنی میں ہے کہ بنی صلیع

۴۴

۱۳۵۵ھ میں خطبہ کوہ کے ساتھ فارس کے ہرے کے پاس

نے ایک وز کو خطبہ سنایا اور خطبہ میں فرمایا کہ اور میرے پروردگار نے مجھے حکم دیا کہ تم کو کھلاؤں جس تم جاہل ہو گئے ہو بخدا اس کے جو آج مجھے تعلیم فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر مال جو میں نے بندہ کو عطا کیا وہ حلال ہے اور میں نے سب اپنے بندہ کو خفا یعنی مسلمان مائل بحق پیدا کیا پھر شیاطین اُنکے پاس آئے اور اُنکو اُنکے دین سے ہٹکایا اور جو میں نے اُنہیں حلال کیا تھا وہ تم حرام بتلایا اور اُنکو حکم کیا کہ میرے ساتھ شریک کریں اُس چیز سے جس کے لیے میں نے کوئی حجت ظاہر نہیں اتاری پھر اللہ عز و جل نے اہل زمین کی طرف نظر فرمائی تو عرب و عجم سب کو مقتول رکھا سوائے چند بندوں کے کہ بنی اسرائیل میں سے جو حق پر باقی تھے اور تم کو فرمایا کہ میں نے تم کو اس واسطے بھیجا کہ تم بتلا کروں اور تیرے سب سے بتلا کروں اور تجھ میں نے ایسی کتاب نازل فرمائی کہ پانی اس کو نہیں دھو سیکے گا تو اس کو سوتے اور جاگتے پڑھے پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ قریش کو اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچاؤں تو میں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار وہ تو میرا سر کلکیر دی کر ڈالینگے فرمایا کہ تو اُنکو نکال باہر جیسے انھوں نے تجھے نکالا اور اُنہیں جہاد کرو اور اُنہیں مال خرچ کر کہ غنیمت ہو جو مال دیا جائیگا اور تو ایک لشکر روانہ کر اور ہم اُنکے پانچ گونہ برابر بھیجینگے اور جھونے تیری فرمانبرداری کی اُنکو لیکر ایسے لوگوں سے جھونے تیری نافرمانی کی ہر جہاد کرو اور جنتی بندے تین قسم کے ہیں ایک حاکم عادل و فقیہ متصدق اور دوم مرد رحیم دل رقیق القلب ہر مسلمان قرابت دار کے واسطے سوّم مرد عقیق فقیر عیال دار اور دوزخی بندے پانچ قسم ہیں ایک وہ عیبت جس کا کچھ دین نہیں دوم وہ جو تم میں تابع ہیں نہ اہل چاہتے ہیں اور نہ مال سوّم خان کے نہیں ظاہر ہوتی اُنکے لیے کوئی طمع اگر چہ خفیف ہو مگر اُنکو اسکی خیانت کرتا ہے یعنی شہوات فقیر کے پیچھے شریعت سے منحرف ہوتا ہے چہارم وہ مرد کہ نہیں صبح کرتا اور نہ شام مگر اُنکو تیرے اہل دمال سے تم کو فریب دیتا ہے اور حضرت صلعم نے خلیل و جھوٹے فاحش کا بیان کیا ہے (رواہ احمد و مسلم و النسائی) الحاصل اہل کتاب کو نصیحت کی کہ ہم نے تمھارے پاس بعد زمانہ فترت کے جب بن سبٹ گئے تھے اپنا رسول برحق بھیجا یا۔ آج۔ لا۔ تھو لو۔ تاکہ جب تم عذاب کیے جانے لگو تو یوں نہ کہو کہ۔ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَسِيْلٍ۔ ہمارے پاس تو نہیں آیا کوئی خوشی سننے والا اور نہ ڈر سننے والا۔ اور واضح ہو کہ فترت کے بعد بندوں کو ظاہر میں ایک عذر تھا کہ اے پروردگار تیری عبادت واجب ہے لیکن ہم طریقہ عبادت کا نہیں جانتے تھے بسبب فترۃ الرسل کے کہ غلط و خطبہ ہو گیا تھا اور بدوں رسول کے زمانہ دراز گزر گیا تھا پس حضرت صلعم کو بھیجا۔ ہذا حاصل ما قالہ الرازی فی الکبیر اور بقاعی کے کہما کہ تو کہہ بین حکم۔ میں صیغہ مضارع سے تعبیر فرمانے میں شاید اشارہ ہے کہ آنحضرت صلعم کا دین و بیان اگرچہ زمانہ دراز گزر جاوے کبھی قطع نہ ہوگا اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام مجید کو معجزہ باقی کر دیا اور بقولہ و انالہ کا فطون سے حفاظت فرمائی ہے پس برابر اس امت میں اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے کسی ایسے عالم کو پیدا کرے گا جو اسی کتاب عزیز معجز قائم کے ساتھ لوگوں کو اس بیان معجز نظام کی طرف بلا دے اور برابر یہی ہوتا رہے گا پس کسی نبی کی حاجت نہ ہوگی جو دین کو تازہ کرے سوائے فتنہ و جال و یا جو دین کے عالم کو اُسکے دفعہ کی طاقت نہ ہوگی۔ رانہ تہ ترجمہ کلام اور حدیث میں بھی مضمون ہے کہ ہر صدی میں اس میں کا ایک مجدد عالم ہوگا اور مترجم کہتا ہے کہ میں سے بعض کا برے استنباط کیا کہ علما و بزرگ المائتہ کا نبی ابنی اسرائیل۔ اس امت کے عالم لوگ باندہ بنی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کے ہیں یعنی جیسے بنی اسرائیل میں بنی آتے اور دین کو تازہ کرتے تھے اسی طرح اس امت و عوالم میں یا اس امت کے عالموں سے پورا ہوگا اور یہی معنی اور یہ استنباط صحیح ہے لیکن عوام میں یہ کلام ایک حدیث مشہور ہو گیا اور اسکے ادھی سے لینے لگے اور بات یہ جو مترجم نے بیان کی اللہ تعالیٰ اعلم بالکل اللہ تعالیٰ نے بندوں کے اور ظاہر ہی حجت بھی پوری کر دی پھر فرمایا۔ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ اب تھائے پاس

یہ ترجمہ فقیر نے کیا ہے اور اس میں اسخانی بن ابی الدون جو اب تیرے بسبب سے لکھا ہے

شیر و شیریں چکا ہوتے ہیں اب تو تمھارے لیے کوئی عذر نہیں رہا یعنی لکنا ہوا عذر اگرچہ تنگدستی ہی سہی کچھ نہ رہا۔ **وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے ہوتے ہیں وہ نہ تعذیبکم ان لم یبقوہ۔ اور منجملہ ہر شے کے ہرگز نکلے عذاب کا اگر تم اس رسول پاک صلی علیہ وسلم کی پیروی نہ کر دو گے اور منجملہ ہر شے کے یہ ہرگز چاہے رسول کو تنگ کر لینے ایک بعد دوسرے کے آگے پیچھے بھیجے جیسے موسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا اور چاہے علی فترہ بھیجے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا اور شیخ ابن کثیر نے قولہ واللہ علی کل شیء قدیر۔ میں قول شیخ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقل کیا کہ اس کے معنی یہ کہ او تعالیٰ بندہ نافرمان کے عذاب میں پر اور بندہ فرمانبردار کے ثواب میں پر قادر ہے واللہ اعلم **وَإِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهِ یَقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ اَنْبِیَآءَ**

اور میں کہتا ہوں کہ اپنی قوم کو اپنی قوم یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر جب پیدا کیے تم میں نبی **وَجَعَلَ لَكُمْ مَلِكًا وَآتٰکُمْ مَّا لَمْ یُوْتِ اَحَدًا مِّنْ الْعٰلَمِیْنَ** لِقَوْمِ اَدْخُلُوا الْاَرْضَ الْمَقْدَسَ الَّتِیْ کَتَبَ اللّٰهُ لَکُمْ وَلَا تَرْتُدُّوْا عَلٰی اَدْبَارِکُمْ فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِیْنَ

اور کر دیا تم کو بادشاہ اور دیا تم کو جو نہیں دیا کسیکو جہان میں اسے قوم داخل ہو زمین **قَالُوا یٰمُوسٰی اِنَّ فِیْہَا قَوْمًا خٰبِرِیْنَ** وَ اِنَّا لَنْ نَدْخُلَہَا حَتّٰی یَخْرُجُوْا مِنْہَا فَکَانَ یَخْرُجُوْا مِنْہَا فَاِنَّا دَاخِلُوْنَ قال رجل من الذین ینافون انعم اللہ علیہم اَدْخُلُوا

اگر وہ بھلے وہاں سے تو ہم داخل ہوں گے کہا دوسروں نے اے رسول اللہ! ان سے یہ کہنا کہ **عَلِیْہِمْ اَلْبَابُ فَاِذَا دَخَلُوْہُ فَاَنْتُمْ غٰلِبُوْنَ** وَعَلٰی اللّٰهِ فَمَوْکُلُوْا اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ قالوا یٰمُوسٰی اِنَّا لَنْ نَدْخُلَہَا اَبَدًا مَا دَامُوْا فِیْہَا فَآذِہْبْ اَنْتَ

یقین رکھتے ہو کہ وہ اس سے ہم ہرگز نہ جاویں ساری عمر جب تک وہ رہیں گے ہمیں سو تو جا اور تیرا **وَسَرَّاکَ فَقَاتِلْ اِنَّا هُنَا قٰعِدُوْنَ** قال رَبِّ اِنِّیْ لَا اَمْلِکُ اِلَّا نَفْسِیْ وَآخِیْ فَاَفَرِّقْ بَیْنَکُمْ وَبَیْنَ الْقَوْمِ الْفٰسِقِیْنَ قال فَاِنْتُمْ هُمْ اَنْتُمْ عَلَیْہُمْ اَسْرَ بَعِیْنِ

سو تو فرق کر ہم میں اور بے حکم قوم میں کہا تو وہ اپنے بند ہوئے **سَتَّہَ یَّیْتَهُوْنَ فِی الْاَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَی الْقَوْمِ الْفٰسِقِیْنَ** **وَإِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهِ تَعْلَنَ لَکُمُ الْبَغْلُ مَخْدُوْنٌ** ہر نبی و اذکر اذ قال۔ اور ذکر کر جبکہ کہا موسیٰ نے اپنی قوم سے پس یہ خطاب آنحضرت صلی علیہ وسلم کی طرف ہے **لِقَوْمِ اَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ اَنْبِیَآءَ**



ای قوم یاد کرو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو جبکہ تم میں انبیاء بنا دیے تھے یہ یاد دہانی تو طویلہ بہادری اور فیکم یعنی شکستہ لینے  
تعمین میں سے یہ انبیاء بنائے کیونکہ یہ تمام نعمتیں ہر دور نہ کسی قوم میں اور قوم کا نبی ہونا بھی اُن پر احسان ہے پھر اگر انعمین میں سے ہر  
توفیق زیادہ ہو گئی جیسے عرب کو عجم پر جو باجمہ حضرت صلعم فضیلت ہو اور سے قولہ اذ جعل فیکم انبیاء۔ اُنکے حضرت ابراہیم کے  
دلت سے حضرت موسیٰ تک اس وقت ظاہر تھے اور بعد میں بشارت تھی چنانچہ حضرت عیسیٰ تک برابر یہ دستور رہا کہ جب کوئی نبی فوت  
ہوا تو دوسرا نبی قائم ہوا بلکہ بسا اوقات مختلف قبائل میں سے ہر ایک کے واسطے ایک ایک نبی یا زیادہ ہوتے یہاں تک کہ مجموعی تعداد  
صد ہا ہو جاتی تھی یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ پر انبیاء نبی اسرائیل کا خاتمہ ہوا پھر بعد فترت کے ایک مائے الگ کر کے آنحضرت صلعم کو تمام  
انبیاء و رسولوں کا خاتمہ علی الاطلاق معلوم فرمایا اور آپ اپنے اگلے سب سے ہر ایک سے اشرقت تھے کما ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ  
وَجَعَلْکُمْ مَلَائِکَہٗ۔ اور تمکو ملوک بنا دیا اور تمہارے ملوک کی تفسیر خدم و خشم واسے بیان کی اور قتادہ سے مروی ہے کہ پہلے  
پہلے انعمین کو گونگو خادموں سے ورنہ انہیں پہلے خادموں واسے بتائے ہوتے تھے اور ان ابی حاتم نے ابوسعید خدری سے مروی روایت کی کہ  
نبی اسرائیل میں جب کسی پاس کوئی باندی غلام اور جو رو اور گھوڑا ہوتا تو وہ ملک بکھا جاتا تھا اور ابن عباس سے بھی مانند اُسکے مروی ہے  
اور عباس سے جو رو کے مکان مذکور ہے پس حاصل معنی یہ ہوسکتا ہے کہ وہ تعالیٰ نے تمہارے احسان کیا کہ تمکو خدم و خشم والا کر دیا اور بعض نے کہلینے  
کو تو تعالیٰ ذات کا مالک مختار کر دیا بعد از انکہ تم فرعون کی غلامی میں ذلیل بیٹھے تھے اور بعض نے کہا کہ بقرینہ اذ جعل فیکم انبیاء کے یہاں  
بھی تقدیر کلام یون پر کہ وجعلکم فیکم ملوک اور تم میں ملوک بادشاہ بنائے پس فیکم ظن بسبب ظہر قرینہ مذکور کے اور بعض نے اس شاعر کے  
انہیں بادشاہ ہونا اقوام غیر یقونیٰ فخر ہے کہ ہم وہ خاندان ہیں کہ ہماری بادشاہت ہے اور بادشاہ حقیقی عہد نبی مراد ہیں اور نبی ہر  
ہذا بلکہ نبوت کے فافہم اور بعض نے یہاں سوال واسد کیا کہ اگر کاجا وے کہ غیر ملوک بھی ملوک کیسے گئے جیسے نبی اسرائیل کیسے گئے پھر جواب دیا  
کہ انہیں ملوک بہت ہوسکتے ہیں وہ احسان رکھنے کی ہر طرح کتا ہے کہ وال ہی مہل ہر اس واسطے کہ بادشاہت ایک فضل ہے جس قوم میں  
اللہ تعالیٰ نے دید یا سب پر احسان ہے لہذا غیر وہ پر کلی پر احسان موجود ہے ان کمال نعمت یہ کہ بادشاہ یا نذر عادل ہو اور یہی نبی  
اسرائیل میں واقع ہوا تھا۔ وَ اَتَمَّکُمْ مَّا لَکُمْ یُؤْتِ اَصْحٰۃُ الْعٰلَمِیْنَ۔ اور دیا تمکو وہ کچھ کہ نہیں دیا کسی کو عالمین میں  
وہ مفسر نے اس مہم کی تفسیر میں کہا کہ یہ من و سلوی تھا اور سمندر کا پارہ پارہ ہونا اور اسی کے مانند دیگر نعمتیں میں عالمین سے مراد ملوک  
پھر سب عالمین اور مفسر نے بنظر ظاہر کلام اسی کو مرجع سمجھا اگر شیخ ابن کثیر وغیرہ نے اسکو بصیغہ تریف ایک قول قرار دیا اور  
انہیں شک نہیں کہ اس میں ایک علت ظاہر یہ موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بزبان موسیٰ علیہ السلام نقل کیا اور وہ بطور اسی وقت  
وزمانہ تک کیواسطے مخصوص معلوم بیان فرمادین علاوہ ہرین بالاجماع بعد خصوص اس امت مرحومہ کو اگرچہ یہی چیز نبین نبی  
گئین میں سے یہ تو صادق ہوا کہ عالمین میں سے کسی کو نبین دی گئین لیکن اس سے افضل دی گئین تو سون کلام میں اتناں کیواسطے  
ہر وہ جاتا رہتا ہے اسواسطے کہ بادشاہ کے پہلو میں وزیر سے یہ کتا دیا نہیں کہ جگو وہ کچھ ملا کہ عالمین میں سے کسی کو نہیں ملا پس  
مرج وہ ہے جو چاہئے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ من لعالمین ای الذین بین ظہر انہم یومئذ۔ یعنی عالمین سے وہ ہے اہل دین  
جو نبی اسرائیل کے وقت تک گذشتہ و سلسلہ موجود تھے رواہ الکامم و صحیح پھر اس احسان و اتناں الہی کو یاد دلا کر مرقی مقصود بیان فرمایا  
لِیَقُومُوا دُخُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِیْ کَتَبَ اللّٰہُ لَکُمْ۔ اور قوم تم اس زمین مقدسہ میں داخل ہو جو

لہ ملک انہی بادشاہ

اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے کھدی ہوتی ہیں اسے اس پاک زمین میں داخل ہو سبب داخل ہونے کا حکم دیا ہر دو زمین شام تھی پس تو کہتے تھے کہ تم کے یہ منی بیان کیے کہ تو اللہ تعالیٰ نے اس میں داخل ہونے کا حکم دیا اور یہ سبب سے مروی ہے تو قتادہ نے فرمایا یعنی تم پر فرض کر دیا یا نہ نماز وغیرہ کے اور ابن کثیر نے لکھا کہ یعنی تمہارے باپ حضرت یعقوب کی زبان پر یہ زمین تمہاری میراث ہو چکا وعدہ دیدیا اور سورہ ازل میں مقرر کیا کہ تمہاری ہوگی جو تم میں سے ایمان لاوین اور یہ قول اچھا و زیادہ چہاں ہر پھر زمین مقدس کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں اور جامع قول قتادہ ہے کہ وہ تمام ملک شام ہر اور احادیث صحیحہ میں ملک شام کے فضائل زیادہ مروی ہیں اور توریت میں یہ بھی ہے کہ بادشاہت امت محمدی وہیں ہوگی اور صحیح ہے کہ وہ برابر اہل اسلام کے قبضہ میں رہے گا واللہ اعلم ہیں موسیٰ نے بنی اسرائیل کو اس زمین موروثی میں داخل ہونے کا حکم دیا اور فرمایا - وَلَا تَزِدْوا عَلٰی اَدْبَارِ کُمْ - اور مت لوٹ پڑنا اپنی پچھونڈی وٹ واصل لاہر موافق العود - حاصل آنکھ دشمن کے خوف سے پیٹھ نہ پھیرنا - بات یہ تھی کہ اس زمانہ میں ملک شام میں علاقہ بقیہ قوم عاد بڑے زبردست زور آور لوگ قابض و ساکن تھے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو ان کے مقابلہ میں پامداری کی تاکید کی اور فتح و ظفر کا وعدہ دیا اور تنبیہ کی کہ اپنے وہم پر غرناک ہو کر مت بھاگنا - قَتْلِبُوْا خَیْرًا - یعنی اگر بھاگو گے تو انجام یہ ہوگا کہ اپنی کوشش میں خوار ہو جاؤ گے پھر جب حکم الہی عزوجل موسیٰ علیہ السلام اس نصائح و وعظ سے بنی اسرائیل کو جہاد پر آمادہ کر کے ایک بڑا لشکر لیکر روانہ ہوئے اور حد و شام میں قریب شہر اریحا کے اترے تو اس لشکر میں سے بارہ آدمی وہی جنکو اللہ تعالیٰ نے نقیب فرمایا ہر روانہ کیے تاکہ قوم علاقہ کی خبر لاوین وہ چلے اور پہنچے تو انکو ایک مرد علاقہ میں سے جو ان قومند قوی ہیکل بڑا النبا چھوڑا ہوتا تھا ملا اور ان سے ان سب کو اپنی چادر میں باندھ کر اپنے اوپر لاوا اور شہر میں لاکر اپنی قوم والوں کو جمع کیا انہوں نے پوچھا کہ تم کون ہو ان فقہانے جواب دیا کہ ہم موسیٰ کے جاسوس ہیں تو علاقہ جبارین نے انکو ایک انگور دیا جو ایک مرد کی واسطے کافی تھا پھر انکو چھوڑ دیا اور کہا کہ جا کر اپنی قوم کو خبر کر دو کہ انکو رکی یہ مقدار ہے دیکھا رواہ ابن ابی حاتم سن طریق علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس پھر ان نقبانے عہد کیا کہ اس حال سے فقط موسیٰ کو آگاہ کریں ورنہ قوم بدل ہوگی لیکن آخر میں سوائے دو کے دش نے عہد توڑا اور قوم کو آگاہ کیا تو قوم نے موسیٰ کو انکاسی جواب دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا - قَالُوْا یَا مُوسٰی اِنَّ فِیْہَا قَوْمًا جَبّٰرِیْنَ - قوم نے کہا اے موسیٰ اس زمین میں قوم جبارین ہیں یعنی جبار علاقہ جو بچے ہوئے قوم عاد کے دراز قد بڑی قوت و رفتے اور یحییٰ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ میں نے اس بن ملک کو دیکھا کہ عصا لیکر نہیں جانتا کہ کس ندر نا پا کر زمین میں پچاس یا پچیس عصا کا اندازہ کیا اور فرمایا کہ علاقہ کے قد و بکی النبا ایسی تھی (رواہ ابن ابی حاتم) انھیں جبارین کا حال سنکر بنی اسرائیل ڈر گئے اور کہا - وَ اِنَّا لَنُکْذِبُکَ اَحٰی یٰحٰی جُو اَمِنْہَا - اور ہم ہرگز نہیں داخل ہونگے اس زمین میں یہاں تک کہ یہ لوگ اس میں سے نکل جاوین و شاید غرض یہ تھی کہ حضرت موسیٰ کی دعا وغیرہ سے یہ لوگ نکل جاوین - فَاِنْ یَخْرُجُوْا مِنْہَا فَاِنَّا لَدْخِلُوْنَ - فیما بھر اگر وہ لوگ اس میں سے نکل جاوین تو ہم داخل ہونگے یعنی اس زمین میں داخل ہونیکا حکم دیا جاتا ہے تو ان لوگوں کو نکال دیا جاوے تو ہم داخل ہونگے ورنہ ہم سے اس حکم کی تعمیل نہیں ہو سکتی ہر جب بنی اسرائیل نے یہ جواب دیا تو قال ہم - رَجُلَانِ مِنَ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ - ان لوگوں سے کہا دو مرد نے بنجمل ان لوگوں کے جو خوف کرتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے بظاہر کرتے ہیں اور یہ دونوں مرد حضرت یوشع و کالب تھے بنجل بارہ نقبانے جنکو حضرت موسیٰ نے جبارین کا حال دریافت کرنے کو

بیمبا تھا اور ان دونوں کا حال یہ تھا کہ۔ اَلْعَوَالِدُ عَلَیْهِمْ سَآءٌ۔ ان دونوں پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا تھا۔ بائیں طرف کُرن کو گناہ سے معصوم کر دیا تھا چنانچہ بعد حضرت موسیٰ کے یہی نبی ہوئے پس انہیں دونوں نے توجہ کچھ جبارین کے حال سے آگاہی پائی تھی اس کو چھپایا فقط موسیٰ سے بیان کیا بظرافت باقی نعتا کے کہ انھوں نے عاتقہ کے زبردست دہنایت قوی ہونے کو سب اس کے جو گدرا تھا فاش کر دیا کہ بنی اسرائیل پر نامردی بجا گئی بالجملہ ان دونوں بندوں نے جو خوف خدا رکھتے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے انعام کیے ہوئے تھے بنی اسرائیل سے کہا کہ۔ اَدْخُلُوا عَلَیْہِہِ الْبَابَ۔ ای بنی اسرائیل تم عاتقہ پر دروازے سے داخل ہوتے ہو اس شہر کے دروازے سے انپر گھس چلو اور انکی ظاہری صورت سے مت ڈرو کیونکہ وہ بیدل کے جسم میں فاذا دخلتموه فانکم غلبون۔ سو جب تم انپر گھس پڑے تو تم ہی غالب ہو گے۔ یہ بات کہ تمہیں غالب ہو گے ان دونوں نے بوجہ اسکے کہ انکو اللہ تعالیٰ کی مدد نصرت اور وعدہ پورا کر دینے پر یقین تھا پس انھوں نے اکل سے یا عوام کی طرح بات نہیں کہی تھی بلکہ عین ایمان و تقاد کی بات تھی۔ وَعَلَى اللّٰہِ فَوَکَلُوا اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ۔ اور ان دونوں نے بنی اسرائیل کو کہا کہ اللہ تعالیٰ ہی پر تم لوگ بھروسہ کرنا اگر تم ایمان والے ہو تب اپنے جہاں اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت کا وعدہ فرمایا تو ایسا نادر کو یقین کامل چاہیے لیکن جب تم ایماندار ہو تو اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کر کے چلو گھسو اور لڑو۔ یہ بات حضرت موسیٰ علیہ السلام کی میں مرضی تھی اس واسطے بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو جواب دیا۔ قَالُوْا اَیَا مُوسٰی اِنَّا کُنْ نَدُ خَلَقًا اَبَدًا مَا دَامُوْا فِہَا۔ یعنی بنو اسرائیل کہنے لگے کہ اے موسیٰ ہم ہرگز نہیں داخل ہونگے کبھی جب تک جبارہ لوگ امین موجود ہیں۔ فاذهب انت و سربک ففعلناک سو تو جا اور سیرا رہ ورجا کر دونوں لڑوان عاتقہ سے۔ اِنَّا کُنْ نَدُ خَلَقًا اَبَدًا و ن ک ہم ہمیں بیٹھے ہیں ف بنی اسرائیل نے سخت بے تمیزی دے ادبی کا جواب دیا اور جوابی اہلی جلیل تھی کہ ظاہری صورت و عواس کو انہیں بہت وقعت ہوتی تھی اسی سے ظہور کیا پس عاتقہ کے ظاہری حبیب میل ڈول سے نہایت ہراسان ہوئے اور ایسا بیہودہ جواب دیا اور جہاد سے پھرے اور اپنے رسول علیہ السلام سے صریح مخالفت کی اور بیان کیا جاتا ہے کہ انکی طرف سے یہ بڑی سخت بات دیکھ کر خوفناک ہو کر حضرت موسیٰ و ہارون نے جناب تعالیٰ میں سجدہ کیا اور نقل کیا گیا کہ یوشع بن نون و کالب بن یوتنا نے اپنی قوم کو بہت ملامت کی مگر کچھ اثر نہ ہوا بلکہ کہا گیا کہ بنو اسرائیل نے دونوں بہت چھوڑ دیئے۔ اور کمال دیئے انتہا حمد و ثنا ہی اس پاک پروردگار کو کہ اُس نے حضرت محمد صلیع کی قوم کو پاک جبلت پیدا کیا اور ایسی ناپاکا تو سے بیزا فرمایا چنانچہ دیکھو بدر کے روز جب مشرکین سرداران قریش قریب یکہزار کے تمام خود و سامان و ذرہ قتلوا و نیزہ و سپر و جوشن سے درست نزدیک آئے اور حضرت محمد صلیع نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے جو تین سو تیرہ آدمی شکستہ حال بے سامان مشورہ لیا تو اول ابو بکرؓ نے اچھا جواب دیا پھر آنحضرت صلیع نے پوچھا کہ ای لوگو مشورہ دو اور آپ انصار رضی اللہ عنہم کی طرف کنا یہ کرتے کیونکہ وہی لوگ اس وقت زیادہ تھے تو سعد بن معاذؓ جو انصار کی تقیون میں سے تھے عرض کیا کہ شاید آپ ہم لوگوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں تو قسم ہے اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ اگر آپ ہم کو اس ہمنذر پر پیش کریں اور آپ امینؓ ہم سب گھس پڑیں گے ہم میں سے کوئی ایک بھی نہیں پکڑے گا اور یہ بات ہکو بڑی نہیں لگتی کہ آپ ہم کو لیکر چارے دشمن سے بھڑن ہو کو آپ لڑائی میں صابر و صادق پادشیکہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ہم سے ایسی بات دکھلائے کہ جس سے آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں پس آپ ہم کو اللہ تعالیٰ کی برکت کے ساتھ سچے چلین آنحضرت صلیعؐ کے اس کلام سے بہت خوش ہوئے اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت محمد صلیعؐ نے



ہر کے جانے میں مشورہ لیا تو عمر نے مشورہ دیا پھر آپ نے مشورہ مانگا تو انصار کے سرداروں نے اپنی قوم سے کہا کہ اگر وہ انصاریوں کو  
 کون رسول صلعم کو چاہتا ہے تو وہ ہوسے کہ ہم سے ملنے ہو کہ ہم اس وقت آنحضرت صلعم سے ایسے نہیں کہیں گے جو بنو اسرائیل نے موسیٰ  
 سے کہا تھا کہ - اذہب انت وربک فقاتلانا ہنا قاعدون - بلکہ یوں کہیں گے کہ اذہب انت وربک فقاتلانا ہنا قاعدون - بلکہ ہم بھی  
 تمہارے ساتھ ہو کر دشمنوں سے لڑیں گے (رداء ابن مردویہ) اور طارق بن شہاب سے مروی ہے کہ مقداد بن عمرو الکندی نے مشورہ کے وقت  
 آنحضرت صلعم کو یہی جواب دیا تھا کہ اے واہ احمد و قدر واہ من عبد اللہ بن سعود ایضا و قدر واہ البخاری فی المغازی و تفسیر ابن اللہ نقی  
 کے واسطے حدیث وارد ہے کہ اس امت مرحومہ کا یہ سبب پیدا کیا برخلاف بنو اسرائیل کے کہ اپنے نبی علیہ السلام کی تصدیق سے ہٹ گئے اور وہی اپنے  
 حواس کے پابند ہوئے جبکہ مخالفہ کے ڈیل و ڈول کو ہیٹ بکھا اور واضح ہے کہ یہاں بنی اسرائیل وغیرہ کی دروغ بنائی ہوئی جھوٹی باتیں تھیں  
 تفسیر اللون نے بدون تنقید و تحقیق کے اپنی اپنی تفسیر میں لکھ دیں چنانچہ لکھا کہ ان مخالفہ میں عروج تھا اور وہ عروج کا بیٹا تھا جو آدم علیہ السلام کی  
 بیٹی تھی اور تین ہزار چار ہزار گز کے درمیان لٹا اسکا فتنہ اور عروج کی درازی تو بے شمار تھی اور موسیٰ نے اسکو عصا سے قتل کیا شیخ  
 ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ ایسی باتیں ہیں کہ جنکے نقل کرنے سے شرم آتی ہے اور سر اسر فلان اس حدیث کے یہ جو صحیحین میں ثابت ہے چنانچہ اس میں  
 ہے کہ آدم ساتھ گز کا تھا اور روز بروز مخلوق کے قد و حجم میں کمی آتی گئی ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ وہ کافر ولد الزنا تھا ان  
 کشتی نوح میں جانے سے انکار کیا اور طوفان اس کے گھٹنوں تک نہ پہنچا یہ سب جھوٹ و افتراء ہے اور اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کی بددعا  
 نقل فرمائی کہ رب لا تدع علی الارض من الکافرین دیارا - اوہ فرمایا - و اجبتا ہ من معد فی الفلک المشون ثم اغرقنا بعد الباقین - یعنی ادا مائے  
 نے نوح کو مع کشتی والوں کے نجات دی اور بعد کو باقیوں کو غرق کر دیا اور فرمایا - لا اصم الیوم من امر اللہ الا من رحم - یعنی جس پر اللہ تعالیٰ  
 کا رحم ہو اسکے سوا اے آج کوئی بچنے والا نہیں ہے پھر جب نوح کا بیٹا جو کافر تھا غرق ہوا تو عروج بن عقی کافر ولد الزنا کیسے بچ سکتا ہے یہی  
 بیہودہ باتیں ہیں کہ شرع و عقل کوئی اسکو جائز نہیں رکھتی ہے فافہم بالجمہ بہت سے ایسی ہی جھوٹی باتیں لوگوں نے داخل دفتر کر لی ہیں  
 گمان تک اچھے دلیلیں کوئی کوشش کرے اور کلام کو بڑھا دے ہاں اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو لایعنی باتوں سے بچا دے اور انکو کلام  
 خدا و رسول کے معانی کا شوق دلا دے جو اچھے کام آدے اب تفسیر کی طرف رجوع ہے - جب بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو یہ جواب دیا اور  
 ملک مصر کی طرف پھر جانے کا قصد کیا تو موسیٰ لوٹ ہوئے اور جناب ہادی میں عرض کیا - قال موسیٰ حینئذ - یعنی موسیٰ نے اسدم کہا  
 کہ - کتب انی لا امیک الا نفسی و - الا - آخ - ولا ملک غیر ما فاجر ہم علی الطاعة - اے پروردگار میرے میں نہیں ملک  
 ہوں الا اپنی جان کا اور الا اپنے بھائی کا اور ان دونوں کے سوا دوسروں کا ملک نہیں ہوں کہ انکو فرمانبرداری پر مجبور کر لوں  
 فافرق - او فاضل - بیکننا و بین القوم الفسقا - پس تو فیصلہ کر دے ہمارے اور قوم فاسق کے درمیان میں -  
 ف پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو وحی کی - قال فانھا حرمۃ علیہا ربیعین سنۃ - یعنی فرمایا کہ زمین مقدس میں  
 داخل ہونا انہر جائیس برس تک حرام کیا گیا در حالیکہ - یتھون فی الارض - تھیں پھر نیچے اس زمین میں جہاں پستے ہیں دت  
 اور وہ نوفر سچ تھی جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یہ حال آنکہ یہ لوگ مصر کو واپس نہیں جاسکتے ہیں اور تھیں پھر نا اور پھنسے رہتا ہے عذاب  
 تھا - فلا تأس - او فلا تحزن - علی القوم الفسقا - پس تو فاسقوں پر غمناک مت ہو جو یہ فاسق و فاسق کا لفظ  
 میسر و اللیل جاوین فاذا صبحوا اذا ہم فی الموضع الذی ابتدوا منہ و میرون النہار کذلک حتی تقرضوا کلہم الا من یبلغ الثمن

قبل وکانوا ستاد الف رروایت ہو کر یہ لوگ رات میں کوشش سے قصد کر کے چلتے پھر صبح ہوئی تو اپنے آپ کو وہیں دیکھتے جہاں سے چلتا شروع کیا تھا اور دن میں اسی طرح چلتے اور یہی انجام شام کو ہوتا انکو کہیں قرار نہ تھا ستحیر پھرتے تھے (کہا رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس) پس ان سب کا یہی حال تھا اور در بیان میں من و سلویٰ اترنا دابر کا سایہ ہونا اور کپڑے پر لے دیئے ہونا اور پھر سے بارہ چٹھے بصر عصابے موسیٰ جاری ہونا وغیرہ عجیب عجیب خوارق عادات ظاہر ہوئے جو انکے حواس و نظری کی بنیاد کو کاٹنے والے تھے جیسے ہا زمانہ کے فرقہ نیچر اسی بلا میں گرفتار ہیں اور راہ نہیں پاتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے ہر چیز ہر دم اس کے حکم و تاثیر سے اپنا کام دیتی ہے جیسے غرود کی آگ حضرت ابراہیم کے حق میں گزرا رہتی پس اللہ تعالیٰ کی قدرت تمام مخلوقات ذلیل پر بلطوت و تہریر طرح جاری ہوا اور یہ بات کھلی ظاہر ہو کر حال یہ لوگ اس جنگل میں اسی طرح حیران پھرے آخر سب کے سب فنا ہو گئے سورے اسقدر لوگوں کو بچے جو بیس برس کی عمر کو نہ پہنچے تھے اور بیان کیا گیا ہے کہ یہ لشکر نبی اسرائیل کا چھ لاکھ آدمی تھے اور بعض نے کہا کہ فقط یوشع و کالب بچے تھے اور باقی سب مجھوں نے کہا تھا کہ انان مذہلما ابدرا انہیں سے کوئی نہیں بچا اسی سے بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ قال فانہما محررۃ علیہم پر وقت نام ہر لینے زمین مقدس میں داخل ہونا ان سب پر دائمی حرام کیا گیا۔ پھر اگر کہا جائے کہ ادر ذکر آیا کہ داخل الارض المقدسہ اتی کتب اللہ لکم۔ حالانکہ یہاں محرمۃ علیہم سے اہر ہمیشہ کے لیے حرام ہو گئی کہ مرگے اور داخل نہ ہوئے۔ تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل طاعت نبی اسرائیل کے واسطے لکھی تھی اس میں غصہ و عتاب نہ تھی بلکہ وعظ فرمایا تھا یہاں تک کہ انکی ذریات اس چالیس برس کی مدت کے بعد آخر وہاں داخل ہوئی۔ اور اکثر مفسرین کے نزدیک قولہ فانہما محررۃ علیہم اربعین سنۃ۔ پر وقت ہے اور قولہ تمہوں فی الارض حال ہے پھر مفسر نے لکھا۔ و مات ہارون و موسیٰ علیہما السلام فی القیۃ و کان رحمۃ اللہ علیہما و عذابا لا دلیک و سال موسیٰ ربہ عند موتہ ان یدینہ من الارض المقدسہ ریبہ بچہ فادناہ کما فی الحدیث۔ یعنی ہارون و موسیٰ نے اسی جنگل میں وفات پائی اور گرفتاری ان دونوں کے حق میں رحمت تھی اور نبی اسرائیل کی قوم کے حق میں عتاب تھی۔ اور موسیٰ نے اپنی موت کے وقت پروردگار سے سوال کیا کہ مجھے زمین مقدسہ سے اسقدر نزدیک فرما دے کہ پھر پھینکا جاوے تو وہاں گرے پس اللہ تعالیٰ نے اسقدر نزدیک کر دیا جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے قال المشرجم اسمن اختلاف ہو کہ آیا موسیٰ و ہارون علیہما السلام نبی اسرائیل کے ساتھ اس جنگل میں تھے یا نہیں تھے تو صحیح یہ ہے کہ تھے پھر آیا وہ بھی نہیں بچل سکتے تھے یا بچل سکتے تھے پس سکو اللہ تعالیٰ جانتا ہی اور صحیح یہ کہ بچل سکتے تھے لیکن ان دونوں کو وہاں ہونا انکے واسطے رحمت تھا اور قوم نبی اسرائیل پر مجھوں نے نافرمانی کی تھی انہیں عذاب تھا پھر ہارون علیہ السلام نے پہلے وفات پائی پھر موسیٰ علیہ السلام نے جس ترتیب سے مفسر نے ذکر کرنے میں اشارہ کیا ہے صحیح بخاری کی حدیث میں قصہ وفات موسیٰ طول کے ساتھ مذکور ہے اور اس میں نشان قبر حضرت موسیٰ قریب بیت المقدس کے تودہ ریکہ حمر پاس مروی ہے اور حدیث معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تھا پھر مفسر نے لکھا کہ وہی یوشع بعد الاربعین و اہر قتال بجبارین فسا بن قبی معہ و قاتلہم و کان یوم الجمعۃ و دفنت لہ الشمس سنارۃ حتی فرغ من قتالہم و روی احمد فی مسندہ حدیثا ان الشمس لم تحبس علی بشر الا یوشع لیاالی سارا الی بیت المقدس۔ یعنی پھر چالیس برس گزرنے کے بعد یوشع علیہ السلام نبی کیے گئے اور انکو بجبارین سے لڑنا حکم ہوا پس جو لوگ بچے تھے انکو لیکر چلے اور جبارین سے لڑے اور یہ جمعہ کا روز تھا اور سورج انکے واسطے ایک ساعت ٹھہر گیا یہاں تک کہ لڑائی سے فارغ ہوئے اور امام احمد نے مسند میں ایک حدیث روایت کی کہ آفتاب کی شبر کے واسطے نہیں روکا گیا سو اسے یوشع بن نون کے بن یا مین کہ وہ بیت المقدس کو گئے تھے قال المشرجم اسمن اختلاف ہے

کہ سوچ کر صبر ہو تو بعض نے کہا کہ پیچھے پھیر گیا بعض نے کہا کہ ٹھہرا گیا اور بعض نے کہا کہ اسکی رفتار سست کر دی گئی اور صحیحین میں رو  
شخص کا قصہ بدون نام کے ایک بنی کے واسطے مذکور ہے کہ وہایت ابوہریرہؓ مرفوعاً اور اعلیٰ ہے کہ سوچ جائید ہو اور غیرہ کے ایک حکوم مجبور  
چیز ہے جیسے ہو کہ جب حکم ہوتا ہے پلتی ہے اور اگر کو جب اور جہاں کو حکم ہوتا ہے پھر مقدورہ جاریہ الہی چلتا ہے اسطرح سوچ چلتا ہے اور جب حکم  
ہو تو نہیں چلا اور غرض صرف یہ ہے کہ غروب نہیں ہو اس پر متعدد دہوہ سے ممکن ہے کہ اسطرح ہوا ہو جائز ہے اس میں گفتگو کرنا فضول ہے بعد  
یقین اس امر کے کہ سوچ حکوم و مقور حکم الہی ہے پھر شیخ ابن جریر و قرطبی نے یہ اختیار کیا کہ تریہ ارباب کو حضرت موسیٰ نے فتح کیا تھا  
اور شیخ ان کے مقدمہ لشکر پر تھے اور ابن جریر نے اس پر یون اسناد لال کیا کہ یو دسے مورخین نے اجماع کیا کہ عروج بن عقیق کو موسیٰ علیہ السلام  
نے قتل کیا وہ بعد گرفتاری تہ مذکور کے ہوگی ورنہ بنی اسرائیل کیوں ڈرتے اور نیز لمجام باعورار نے جبارین کی خوشامد سے بدترتیب کے  
موسیٰ کے لشکر پر بدعا کی تھی قال ابن کثیر یہ شیخ ابن جریر کا استدلال ہے یعنی محض پیچ و بے ثبوت ہے کہ چونکہ عروج و منق کا حال تو پہلے معلوم ہوا  
اور شیخ ابن جریر نے جو ابن عباس سے عروج کا قصہ جس طرح موسیٰ کا اسکو قتل کرنا عوام میں مشہور ہے روایت کیا تو اسکی اسناد میں راوی ابن عطیہ  
میں اپنے شیخ کے ضعیف ہے اور نیز نون البکالی سے جو روایت کیا وہ اضعف ہے پس عجیب کہ بلا ثبوت بات پر اعتماد کر کے حدیث صحیح میں  
موسے کا تہ میں وفات پانا مذکور ہے سو ہوگئی۔ مگر وجہ اسکی یہ پیش آئی ہے کہ واقعات ابتدا سے انتہا تک حضرت موسیٰ کے ترتیب وار معلوم  
نہ ہونے سے یہ عیب کی پڑتی ہے اور نیز قولہ تعالیٰ قال استبدل یون الذی ہوا دنی بالذی ہو خیر الایہ۔ وغیرہ کو تہ میں گرفتار ہونے پر محمول  
کر کے کی وجہ سے توفیق میں تردد ہوتا ہے اور نیز جیسے اس مقام پر سرحد جبارین پر ایک جنگل میں چالیس برس پھنسے رہنے میں صریح غور  
واقع ہوتا ہے کہ جبارین نے کیوں تعرض نہ کیا وغیر ذلک بالکل حضرت موسیٰ نے اپنے لشکر سے راستہ کے بہت سے مقامات فتح کیے اور وہ  
انکی علمداری میں تھے اور آخر جبارین کے معاملہ میں جو پانچ قلعوں پر قابض تھے یہ واقعہ پیش آیا اور منجملہ انکے بیت المقدس بھی تھا جس سے محرم  
رہے اور مترجم نے سورہ اقرہ الہم کی تفسیر میں یحییٰ لکھی ہے جس سے سب تردد جاتا ہے فانہم والہم علمت عرائس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ  
وجعلناک حقیقۃ کرامتہ یار شاہی بولایت و معرفت صفات ہے اور نیز بلوک باہن سے کہ تمکو اپنے نفوس کا مالک کر دیا کہ غیر کی طاعت سے اسکو  
باز رکھتے ہو قسرتی نے کہا کہ بادشاہت تمہاری ہے کہ اپنے نفوس پر علم شریعت سے سیاست رکھتے ہو اور سہل نے فرمایا کہ اپنے نفوس کے  
مالک ہو اور تمہارے نفوس تمہارے مالک نہیں ہیں اور حسین نے کہا کہ عالم کی بندگی سے آزاد ہو کسی چیز سے تعلقی خاطر نہیں رکھتے ہو قولہ  
تعالیٰ وانا کم عالم لیت احد الانح اس میں بھی کامل نعمت شایہ حضرت عزت اور کرات و معجزات میں اور بعض نے کہا کہ نبوت و سلطنت دونوں  
کے آداب سے راستہ کر دیا اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو دنیا میں و ردین میں سرفراز کرتا ہے تو آداب باہام کر دیتا ہے قولہ علی اللہ فکرو الانح مایوس اپنے  
کے وقت اللہ تعالیٰ سے امید وار ہو اور اگر عارف اور کلام الہی کی تصدیق رکھتے ہو تو قمر الہی کے وقت اس کے لطف پر توکل کر دے وہ  
طبیعت و خیر ہو۔ شفیق نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر قلب کا مطمئن ہونا یہی توکل ہے سہل رح نے کہا کہ دل کو ربوبیت سے  
لگانا اور بدن کو عبادت میں پھنسانا یہی توکل ہے واسطی نے کہا کہ جسے کسی سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر توکل کیا تو وہ اللہ تعالیٰ پر  
مستول نہیں کیونکہ اس نے اپنے مقصود کی طرف اسکو سبب کر دیا اور اس میں معرفت الہی کی قلت ہے قال مترجم شاید مراد شیخ یہ ہے کہ اگر  
شمار رزق کی طرف سے بدین سبب توکل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے نوکری دیدی ہے تو یہ حامی ہے اور جسے شمار رزق سے اللہ تعالیٰ پر  
توکل کیا اسلئے اللہ تعالیٰ نے رزق کو بچا لے گا وعدہ فرمایا ہے تو اسے درحقیقت اس وعدہ پر بھروسہ کیا لیکن یہ اقرب ہے لہذا اللہ



تعالیٰ پر موقوف ہے فافہم واللہ تعالیٰ علم۔ تو کہ رب انی لا املک الا اشارہ بہ کہ ذرہ برابر بھی کوئی اپنے نفع و ضرر کو نہیں چھانتا پس آگاہ  
 کر دیا کہ سلطان تیرا ہی ہر چیز پر غالب ہے اور کہ برائی کی راہ بیت بین حدودیش کی سبھی کیا ہو قال المترجم توجہ اشارہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ  
 علیہ السلام نے سوائے نصیحت کے بنو اسرائیل سے خطاب قدرت کچھ نہیں کیا اور سیدھے جناب الہی میں دست بدیا ہو کر ایسی طرح عرض کیا  
 جو درحقیقت مشق تعزیت کبرا و جلال ہے فافہم واضح ہو کہ شیخ ابن کثیر نے تو کہ تعالیٰ فلا تأس علی القوم الفاسقین۔ میں کہا کہ اس نے  
 موسیٰ بننے جو کچھ ان کے حق میں حکم دیدیا تو اس سے عکسین مت ہو کیونکہ یہ لوگ اسی کے متقی ہیں اس قسم میں ان یہو رکے لیے جو بالفضل  
 موجود تھے اور اپنے کبر سے اپنے آپ کو محبوب مقدس تہلاتے تھے تو انکی واجبی سرکوبی دیکھے ففساخ و عیوب کا تحقیقی اظہار ہے کہ اللہ  
 تعالیٰ و رسول سے مخالفت انکا شیوہ قدیم ہے کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام سے مخالفت کی جسکی ذات قدسی صفات سے  
 فرعون کی غلامی و عذاب سے رہا ہو کر بجائے فرعون کے مرتبہ بادشاہت پر پہنچے اور انکی آنکھوں دیکھتے فرعون ریائے الم میں غرق عذاب  
 الیم ہوا اور ہنوز دیر ہوئی تھی کہ بت پرستی اور شرک میں پڑے وہ بھی حضرت وعدہ لا شرک کے بغیر انحضرت کلیم اللہ صلات فرمایا  
 اس پر بھی غماض سے جو صوان حصہ نہونگے باوجود وعدہ فتح و ظفر کے ڈر گئے اس جہلیت و اسے کالانعام ہیں انکے قبائح انکے نیچر یون کے  
 ظاہر خاص و عام ہیں لیکن بہتان و افتراء سے یہی کہے جاتے ہیں کہ ہم انبار اللہ و اجابہ دنیا کی چند روزہ عیش و عشرت کے پیچھے دین  
 کو بیا اور مرتے ہی اپنے آپ کو قریم من دبو یا اللہم احفظنا ایانا و جمیع المسلمین و انصرنا علی الکافرین

وَأَسْلُ عَلَيْهِمْ سَوِيًّا ابْنِي أَدَمَ يَا مَعْزُومًا قَدْ قَرَّبْنَا قَبْلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَكُم مَّقْبَلٌ مِنْ  
 الْآخِرَةِ قَالَ لَا تَمْلِكُ إِلَّا مَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ لَكِنَّ كَيْسَ طُتْ إِلَى يَدِكَ

دوسرے سے کہا بن بگو اور ڈالو گے وہ بولا اللہ قبول کرتا ہے جو سوا دہ دانون سے اگر تو اٹھو جلا دے گا  
 يَتَقَبَّلُنِي مَّا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدَيَّ إِلَيْكَ لِأَقْتَلَ ۚ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝  
 إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بَاتِي وَأَمَّا فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۚ وَذَلِكَ جَزَاءُ

ظالمين ۖ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝  
 فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا تَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْعَةَ أَخِيهِ ۖ

قَالَ يُؤْيِلُنِي أَجْزَتْ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذِهِ الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْعَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ الْمُنْجَرِينَ ۖ  
 وَأَسْلُ عَلَيْهِمْ سَوِيًّا ابْنِي أَدَمَ يَا مَعْزُومًا قَدْ قَرَّبْنَا قَبْلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَكُم مَّقْبَلٌ مِنْ

وَقَدْ لَا تَفْهَمُ

بے

معتزہ زکریا بن جیسے یہود میں ظلم و عہد شکنی کی خصلت دہریہ جیسی ایک فرزند آدم سے ظاہر ہوئی تھی۔ نسا ابنتی آدم بائبل کے  
مختبر و فرزند آدم کی بحق فائیت حقیقت کے ساتھ سنادے انکو خبر دو بیون آدم کی ف جکا نام اہل وقابل تھا ان کثیر  
کی تفسیر میں ہر کہ اللہ تعالیٰ نے اکاہ فرمایا کہ بغاوت و عہد و ظلم و بد عہدی کا انجام برابو تاہی تو یہود وانکے مانند لوگو کو جو بغاوت و عہد  
عہد شکنی میں سرگرم ہیں آدم کے دو بیون کا قصہ سنائے کہ دونوں میں سے ظالم و حاسد کا کیسا بد انجام ہوا اور جمہور کے نزدیک دونوں  
حضرت آدم کے نقطہ سے بیٹے تھے اور حسن و خفاک سے مروی ہوا کہ ابن آدم کا اطلاق باین معنی کہ دو آدمی تھے نبی اسرائیل میں سے  
جنکی مثل واسطے انھما ر حسد و ظلم یہود کے بیان ہوئی ہر اور اخصین کی وجہ سے بنی اسرائیل پر حکم قتل لکھا گیا چنانچہ آئندہ آیات میں تاہی  
اور یہ کلام بھی قتل ہر اور اکثر صحابہ و تابعین سے مروی ہوا کہ ان دونوں کا نام قابل و ہابیل تھا ساری جنے بن عباس ابن مسعود و دیگر صحابہ  
روایت کی کہ جب آدم علیہ السلام کے کوئی اولاد ہوتی تو لڑکا اور اس کے ساتھ لڑکی بھی ہوتی تھی پس اس لڑکی کی لڑکی اور دوسرے لڑکے کا لڑکا  
بیابا دیتے تھے یہاں تک کہ ان کے دو لڑکے ہابیل و قابل ہوئے پھر قابل کھیتی کرتا اور ہابیل کے پاس پوشی تھیں اور قابل بڑا تھا اور قابل کے  
ساتھ جو لڑکی پیدا ہوئی تھی (اس کا نام اقلیا تھا) اور وہ ہابیل کی جوڑیا لڑکی سے جب کا نام لبودا تھا خوبصورت تھی پس ہابیل نے قابل  
کی بہن سے نکاح کی درخواست کی اُس نے انکار کیا اور کہا کہ وہ تیری بہن سے اچھی درمیری جوڑیا ہوئی ہر میں ہی اُس کا مستحق ہوں مگر باپ نے  
حکم دیا کہ ہابیل سے بیابا دے اُس نے مانا اور دونوں نے اللہ تعالیٰ کی نذر میں قربان رکھا کہ دونوں میں سے کون اس لڑکی کا مستحق ہر۔  
(بعض روایت میں قربان رکھنا اس سبب تھا بلکہ اس وقت میں کوئی فقیر نہ لٹا تھا ان دونوں نے بغرض ثواب رضائے الہی کے ایسا  
کیا تھا اور یہی اصح و ظاہر قرآن مجید ہے) اور آدم علیہ السلام کو حکم ہوا تھا کہ زمین پر تو میرا گھر جانتا ہر عرض کیا کہ نہیں تو ارشاد ہوا کہ مکہ میں جو  
وہاں جا کر حج ادا کر تو آدم علیہ السلام نے آسمان سے کہا کہ میری اولاد کی حفاظت کر ان کے ساتھ اُس نے انکار کیا اور زمین سے کہا اُس نے  
بھی اور ہارون سے کہا انھوں نے بھی انکار کیا پھر قابل سے کہا اُس نے کچھ امین امانت کے ساتھ حفاظت کا عہد کرتا ہوں تم جاؤ اور لوٹ کر  
اپنی اولاد کو خوشی سے دیکھو گے پس آدم علیہ السلام اس زمانہ میں بھی حج کر کے گئے تھے کہ دونوں نے قربان نذر رکھا اور قابل فرمایا جاتا کہ  
ہابیل سے بڑا اور باپ کا وہی ہوں اور اپنی جوڑیا کا نہ باوہ مستحق ہوں پس ہابیل نے اپنے مویشی میں سے سب سے عمدہ ڈالنا تازہ خوبصورت فوج  
میزڈھانڈر رکھا اور قابل ایک گٹھا بالیان لایا جس میں ایک خوشہ بہت عمدہ تھا اُس کو فوج رکھا لیا یعنی بدیتی سے رکھا ہوں اسکے کہ قربان  
عمل کرے بلکہ چاہے کچھ ہوا اقلیا کو باوجودیکہ سپرست تھی اپنے ہی نصرت میں لا دیا گیا پس جبے دونوں نے میدان میں قربان رکھا تو بعض  
روایت میں ہر کہ آدم موجود تھے انھوں نے دعا مانگی (آسمان سے بدوون دھوین کے لطیف آگ اُتری اور ہابیل کا نذرانہ کھا گئی اور قابل  
کا نذرانہ چھوڑ دیا پس قابل دل میں جلیگا (بعض روایت میں آدم سے کہا کہ اپنے قابل کے نذرانہ پر دعا کی تو وہ قبول ہوا) اور اہل گناہ  
کہ میں تجھے مار ڈالوں گا کہ تو میری بہن سے نکاح نہ کر گیا تو ہابیل کے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو پہنچا کارون ہی سے قبول کرتا ہر وہاں ابن جبریر رحمہ  
بن جبریر بن عباس نے کہا کہ آدم علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اپنی اولاد میں ایک ہی بیٹے کے جوڑیا لڑکا و لڑکی کو باہم نکاح نہ کروں بلکہ  
دوسری بار کی پیدائش کی دختر کو اول لڑکے کے سپرست بیابان اور ہر لڑکے سے اُس کے ایک لڑکے کا و ایک لڑکی جوڑیا ہوئی تھی پس ہی ہوتا تھا پھر ایک  
ایک بار ایک لڑکا و اُس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکی ہوئی اور دوسرے لڑکے سے ایک لڑکا اور ایک بیٹھ لڑکی ہوئی پس بد شکل لڑکی کیساتھ  
وہ نے خوبصورت لڑکی والے سے کہا کہ تو مجھے اپنی بہن بیابا دے اور میں تجھے اپنی بہن بیابا دوں اُس نے انکار کیا اور کہا کہ میں اپنی بہن کا خود

اس سے بہ نسبت طایرہ اسلام کے کرد و بعد اس ذات خود کے ایک درگزر کرنے کے قطعاً برون کسی دستہ کے پیدا ہونے کے جیسا کہ جبرادہ والے میں منظر ہے اور انھیں

زیادہ تھی ہوں پھر دونوں نے قربان پیش کیا تو سینڈھے والے یعنی ہابیل کا نذرانہ قبول ہوا اور کھیتی والے یعنی قابیل کا قبول نہ ہوا پس قابیل نے  
 اسکو قتل کر ڈالا اور وہ ابن ابی حاتم قال بن کثیرؒ اسنادہ حسید ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وائل علیہم نبا ابنی آدم - اذ قسرتا  
 قسرتا تکا۔ الی اللہ و ہو کش لہما بیل دزرع نقابل۔ جبکہ دونوں نے نذر پیش کیا قربان کو اللہ تعالیٰ کی جناب میں فت اور وہ ہابیل  
 کو ایک سینڈھا تھا اور قابیل کا ترع یعنی بالیونکا گٹھا تھا۔ اور قربان وہ چیز جس سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں تقرب چاہا اور اچھی  
 انوشین یہ دستور بطور مذکورہ بالا جاری تھا اور ظاہر کلام پاکہ لالت کرتا ہے کہ یہ امر بغرض تقرب تھا کوئی سبب نہ عورت وغیرہ کے نکاح کے  
 نہ تھا جیسا کہ ابن جریر نے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ حال یہ تھا کہ اس نے مانہ میں کوئی نصیر و سکین ملتا تھا کہ جسکو صدقہ یون بھر ایک وقت  
 ہابیل و قابیل دونوں بیٹھے تھے آپس میں کہنے لگے کہ آؤ ہم تم قربان پیش کریں پس ہابیل نے اپنی بکریوں میں سے عمدہ سینڈھا دیا اور قابیل نے  
 اپنی ترع میں سے اپنے نزدیک خراب کو دیا۔ فقہیل من احداہما پس ایک سے قربان قبول ہوئی فت وہ ہابیل تھا یعنی دونوں  
 میں سے ایک جس سے قبول کیا گیا اسکا نام اہیل تھا اور قبول یون ہوا کہ آسمان سے بے دھوین کی آگ تری اور اسے قربان  
 ہابیل کو کھالیا اور یہی قبولیت کی شناخت تھی قال ابن ابی حاتم حدیثنا ابی حدیثنا ابو سلمہ حدیثنا احمد بن سلمہ عن عبد اللہ بن عثمان بن ظہیر عن  
 بن جبرین ابی عباسؓ فی قولہ تعالیٰ اذ قربا قربانا فقتل من احداہما۔ کہ ابن عباسؓ نے کہ بکریوں والا ایک سینڈھا بڑی بڑی آنکھوں اور بڑے  
 سینڈھٹ لاسپید لایا اور کھیتی والا انج کی ایک چھری لایا پس اللہ تعالیٰ نے سینڈھا قبول فرمایا اور اسکو جنت میں چالیس خلیفہ تک مخیر دین  
 رکھا اور یہی وہ سینڈھا تھا جو براہیم علیہ السلام کو فرزند کے فیج میں فدیہ دیا گیا اسناد صحیح (فدیہ اسمعیل علیہ السلام ہونا ابن جریر نے ہمیل  
 بن رافع المدنی سے بھی روایت کیا اور ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہ ابن عباسؓ وغیرہ کا قول ہے قولہ تعالیٰ - وکون تقبل من الآخر  
 اور دوسرے بیٹے سے قربان نہ قبول کیا گیا فت وہ قابیل تھا یعنی جس دوسرے سے قبول نہ ہوا لگ نے نہیں کھایا اسکا نام قابیل  
 تھا پس وہ غنہ تک ہوا اور دلمین حسد پوشیدہ رکھا یہاں تک کہ آدم علیہ السلام حج خانہ کعبہ کو گئے قال المترجم ابن عباسؓ داہن  
 عمر وغیرہ اسلف تفسیر آئی ہے کہ قابیل نے خراب کا روہ کو قربان میں رکھا تھا پس آئکہ اسکی نیت خراب تھی اور امام محمد باقرؑ کی روایت  
 ابن ابی حاتم میں ہے کہ آدمؑ نے دونوں سے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے وعدہ دیا ہے کہ میری ذریت میں ایسے بندے ہونے والے  
 ہیں جو تقرب بقربان حاصل کریں گے سو تم دونوں قربان لاؤ تاکہ میری آنکھیں ٹھنڈی ہوں الخ اور ابن جریر کی روایت عنی عن ابن  
 عباسؓ میں بھی یہی ہی دلالت ہے کہ قابیل کو حسد و غصہ صرف اسی بات پر آیا کہ قربان ہابیل قبول ہوا اور اسکا قربان قبول نہ ہوا چنانچہ اسنے  
 بھائی سے کہا کہ تو اگونیں نامور بھیر بگا کہ تیرا قربان قبول ہوا اور میں بدنام ہوں گا کہ میرا قربان رد ہوا اور روایت امام محمد باقرؑ میں حضرت  
 آدمؑ کا اسوقت موجود ہونا مذکور ہے اور حضرت سلوؑ کے کلام سے بھی یہی ظاہر ہے کہ قابیل نے حسد چھپا رکھا یہاں تک کہ آدمؑ جب  
 حج بیت اللہ کو گئے تو یہ واقعہ ہوا کہ فرمایا قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک قال لا قتلک  
 دونی۔ یعنی قابیل نے اپنے بھائی سے کہا کہ میں تجھے قتل کر دینگا اُسنے کہا کہ کیوں تو بولا کہ تیرا قربان قبول ہوا تو نامور ہوا اور میرا مردود  
 ہوا۔ قال انما یقبل اللہ من التقیین۔ تو ہابیل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو متقیوں ہی سے قبول فرماتا ہے فت پھر اگر  
 تجھے قبول نہ تو میرا امین کیا قصور ہے سراج میں لکھا کہ اگر کہا جاوے کہ قول لا قتلک۔ کا جواب۔ انما یقبل اللہ من التقیین۔ کیونکہ ہوا  
 تو جواب دیا گیا کہ ہابیل کے قربان قبول ہونے سے جو حسد اسکو اپنے بھائی سے ہوا تھا یہی اسکو آمادہ کرتا تھا کہ اسنے بھائی کو قتل سے

لہذا یجوز لکھ ۲۰ - الما ۱۰۰۰



وہید کے جواب کیا کہ جو کچھ ہو چکا وہ میرے نفس کی طرف سے ہے کیونکہ وہ لباس تقویٰ سے برہنہ ہو گیا اور مجھے میری طرف سے کچھ ضرر نہیں ہو چکا پس تو مجھے کیوں قتل کرتا ہو اور کیوں اپنے نفس کو عذاب نہیں کرتا اور اسکو اللہ تعالیٰ کے تقویٰ پر آمادہ نہیں کرتا جس سے قبولیت ہو جاتی ہو پس یہ جواب نہایت حکیمانہ کے ساتھ مختصر اور جامع معانی ہو اور امین اشارہ ہو کہ حاسد کو چاہیے کہ اپنی محرومی کو اپنے قصور کی وجہ سے دیکھے اور وہ بات کہ جس سے اسکی وہ محرومی کی زائل ہو جاوے اور امین لالت ہو کہ طاعت اسی بندے سے قبول ہوتی ہے جو یوں متقی ہو اتنی کلامہ اور معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ لوگ حشر میں ایک میدان میں جمع ہو گئے اور پکارنے والا آواز دے گا کہ متقین کہاں ہیں پس سب متقین کف الرحمن میں ہو جاؤ گے اُن سے حضرت باری تعالیٰ کے درمیان کچھ حجاب ہو گا پھر عاز سے پوچھا گیا کہ متقین کون لوگ ہیں کو فرمایا کہ لوگ جو شرک سے اور بت برستی سے بچے ہیں اور خالص بندگی اللہ تعالیٰ ہی کو اسلئے ادا کرے ہیں پس وہ جنت میں چلے جائیں گے رواہ ابن ابی حاتم۔ **لَئِنْ لَبِثْتُ اِلَيْكَ يَدِيكَ**۔ واللہ اگر نہ تو بڑھایا میری طرف اپنا ہاتھ **لَيَقْتُلَنِي**۔ تاکہ تو مجھے قتل کرے گا **اَنَا بِبَاسِطِ يَدِي اِلَيْكَ لَا قُوَّةَ لَكَ اِلَّا بِخِيفَةِ اللّٰهِ سُبَّانَ الْعَالَمِينَ**۔ تو میں اپنا ہاتھ دراز کرنے والا نہیں تاکہ تجھ کو قتل کروں میں اللہ رب العالمین سے خوف کرتا ہوں و واضح ہو کہ آدم علیہ السلام کے صحابہ بیٹے اہل کے کلام میں اشارہ ہے کہ میں بھی یہ فعل کر سکتا ہوں لیکن خالص بخوف خدا سے تعالیٰ نے کونکر کرتا ہوں اور عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ آدم کے دونوں بیٹوں میں جو مقتول ہوا وہ قاتل سے زبردست تھا لیکن اسکو تقویٰ اس باطن مانع ہو کہ بھائی کو قتل کرنے کیلئے ہاتھ بڑھائے رواہ ابن جریر۔ اور صحیحین میں روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب مسلمان اپنی تلوار دن سے مقابل ہوئے تو قاتل مقتول دونوں دینی ہیں تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ایک تو قاتل ہو اور مقتول کیوں دفن میں گیا تو فرمایا کہ وہ بھی تو اپنے قاتل کے بارڈالنے پر جھین تھا اور حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت عثمان بن عفانؓ کی شہادت کے فتنہ کے وقت کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول جلیلیم نے فرمایا تھا کہ غریب ایک فتنہ واقع ہو گا ہمیں بٹھا ہوا آدمی کھڑے ہوئے سے بہتر ہو گا۔ اور کھڑا ہوا آدمی چلنے والے سے بہتر ہو گا اور چلنے والا آدمی روڑے والے سے بہتر ہو گا تو میں نے عرض کیا کہ اگر کوئی میرے گھر میں گھسے گھر بھر مار ڈالے گا تو دست درازی کرے تو میں کیا کروں آپ نے فرمایا کہ تو آدم علیہ السلام کے بیٹے کے مانند ہو جاؤ اور اپنے یہ سمیت پڑھی **لَنْ لَبِثْتُ اِلَيْكَ يَدِيكَ**۔ ما انا بياسط الاية۔ رواہ احمد والترمذی والبوداد اور ترمذی نے کہا کہ اس باب میں ابو ہریرہؓ و حباب بن الارت والکروان و ابو داؤد والبوداد والبودی فرشتہ بن الحر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے اور بعض نے اسکو لیث بن سعد رادی سے روایت کیا اور اسناد میں ایک سر کوڑ بٹھا یا ہے **قال الحافظ ابن العساکر** وہ مردہ کو حسین الامحی ہیں اور یہ معنی حضرت ابوذرؓ کی حدیث مرفوعہ میں ہر دایستہ احمد و سلم و اہل سن نہایت ہیں چنانچہ اس حدیث میں ہے کہ حضرت صلعم نے ابوذرؓ سے کہا کہ ای ابوذر اگر تو دیکھے کہ بعض لوگ بعض کو قتل کرتے ہیں تب تو کیا کرے میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کو اسکا علم خوب ہے فرمایا کہ تو اپنے گھر بیٹھ رہا اور اپنا دروازہ بند کرے میں نے کہا کہ اگر میں نہ چھوڑا جاؤں تو فرمایا کہ انہیں جا نہیں تو جی اور انہیں رہ میں نے عرض کیا کہ اپنے ہتھیار اٹھاؤں فرمایا کہ ہتھیار اٹھاؤں گے تو جس حال میں وہ ہیں اس میں تو بھی اٹھا کر شریک ہو جائیگا لیکن اگر تجھے ڈر ہو کہ تو اسکی چمک سے تجھے روع ہو گا تو اپنی چادر کا کونا اپنے چہرے پر ڈال لے تاکہ قاتل اپنے اور میرے گناہ سمیت واپس جائے **قال المصنف** اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ ایوبؓ سختیانی رح اللہ علیہ نے بوطینہ بن ابی سے ہیں فرمایا کہ **قوله لَنْ لَبِثْتُ اِلَيْكَ يَدِيكَ**۔ ما انا بياسط الاية۔ پر اس صحت میں سے ششہ پہلے پہل عمل کیا وہ حضرت

عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور صحیح و سنن میں وہ حدیث ثابت ہے کہ آنحضرت مسلم نے حضرت ابو بکر و عمر کو جنت کی بشارت دی اور پھر عثمان آئے تو انکو بھی جنت کی بشارت دی ایک فتنہ کی وجہ سے جو عثمان کو بہت پیچھا کر رہے تھے اور نیز ثابت ہے کہ حضرت عثمان کو اشارہ سے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو کوئی غلطی پہنا دے تو لوگوں کے کہنے سے مت ڈرنا اسی وجہ سے انھوں نے فتنہ و غرہ کے وقت خلافت سے دست بردار ہونا قبول فرمایا لیکن چونکہ حضرت مسلم نے انکو صبر کی وصیت کی تھی جیسا کہ صحاح میں ثابت ہے لہذا باغیوں سے قتال بھی نہیں کیا اور صبر کے ساتھ کلام اللہ تعالیٰ پڑھتے ہوئے جان دی پھر وضع ہو کر حضرت آدم علیہ السلام کے دونوں بیٹے دو باتوں کے نمونہ ہیں چنانچہ ہاہل تو بھلائی میں نمونہ ہوئے کہ انکی اس بارہ میں افسوس کیجاتی ہے اور قابیل بڑائی و ظلم و قتل کا نمونہ ہوا چنانچہ اسکا بد انجام آگے مذکور ہوگا اور ہابیل کی افسوس کے بارہ میں اور حدیث مذکور ہوئی کہ حضرت مسلم نے فرمایا کہ ایسے فتنہ کے وقت تو حضرت آدم کے دونوں بیٹوں سے بھلے بیٹے یعنی ہابیل کے مانند ہو جا اور حضرت مسلم نے یہ آیت پڑھ دی اور کیوں نہ کہ ہابیل نے سچے خوف الہی کے مقابلہ میں باوجود بڑے ہونے کے گردن جھکا کر جان دی پھر مجاہد سے مروی ہے کہ اس زمانہ میں انہی پر فرض تھا کہ کوئی دوسرے پر مار ڈالنے کا حربہ نہ کرے اور قاتل کو الٹ نہ دے اور ابن جریر رحمہ اللہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے علمائے کہا کہ اس طرح بندگی فرض ہونا ممکن ہے اور شاید کہ اس زمانہ میں یہی حکم ہو لیکن ہماری شرع میں جو شخص خواہ مخواہ قتل کی نیت سے حملہ آور ہو اسکو دفع کرنا اور روکنا بالاجماع جائز ہے بلکہ ہونے میں تو کسی کو خلافت نہیں ہاں امین اختلاف ہے کہ آیا دفع کرنا دروگنا واجب ہے یا نہیں تو اصح یہ ہے کہ روکنا واجب ہے کیونکہ ایسا حاکم اور ایسی بات کرنا چاہتا ہے جو شرع میں سخت حرام ہے اور حرام دھمکے سے منع کرنا دروگنا واجب ہے اور فرقہ نشو یہ میں سے ایک قوم ہے جسکے نزدیک حملہ آور کو روکنا بدلیل حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ مذکورہ بالا نہیں جائز ہے لیکن ہمارے علمائے اس حدیث کو اس معنی پر مھول کیا کہ جب مسلمانوں میں فتنہ واقع ہو تو لڑائی کو ترک کرے اور جس لڑائی میں شہر ہو وہاں ہاتھ روک کے جیسا کہ میں نے مذکورہ میں صاف بیان کیا ہے انتہی کلام علی مافی الفتح پھر واضح ہو کہ قول مجاہد ابن جریر رحمہما اللہ تعالیٰ کہ کس نے مانہ والوں پر فرض تھا کہ جو شخص قتل کا ارادہ کرے اسکو زور سے اس قول کے ذکر کرنا کیسی تہی ضرورت ہے کہ قابیل نے ہابیل کو انکی بیداری میں ہوشیاری میں قتل کیا ہوا اور ہابیل نے خوف الہی نہیں روکا اور صبر سے جان دی اور اگر یہ ہوا ہو کہ قابیل نے ہابیل سے کہا کہ میں تجھ کو مار ڈالوں گا اور ہابیل نے نصیحت کر دی کہ اگر میرے خون میں ہاتھ اکودہ کرنا چاہتا ہے تو میں تیرے خون میں ہاتھ اکودہ کرنا نہیں چاہتا ہوں پھر قابیل نے سوتے میں یا غفلت میں ہابیل کو قتل کیا تو تادیل مذکور کی ضرورت نہیں ہے لیکن عامۃ آثار دلائل کرتے ہیں کہ بیداری میں اراد بعض اہل ملین ہونے سے کہ جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آتا ہے۔ اِنِّیْ اَرِیْدُ اَنْ یَّبُوْا بِاِنِّیْ وَ اَنْتَ فَتَكُوْنَ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ۔ یعنی میں چاہتا ہوں کہ تو پھر سے میرے قتل کے گناہ کے ساتھ اور اپنے دیگر گناہوں کے ساتھ جکا تو پہلے سے مرتکب ہوا ہے پھر تو درخون میں سے ہو جائیگا یعنی میں یہ نہیں چاہتا ہوں کہ میں پھر جادوں میرے گناہ قتل کے ساتھ کہ تجھ کو قتل کروں اور درخون میں سے ہو جاؤں اس سے وہم ہوا ہو کہ ہابیل نے قابیل کے دوزخی ہونیکو چاہا اور ارادہ کیا تو زعمی نے جواب دیا کہ یا ارادہ مجھے حقیقی نہیں ہے بلکہ بات یہ ہے کہ جب ہابیل نے جانا کہ وہ خواہ مخواہ مجھے قتل کھو گیا قتل ہونا یا قتل کرنا دونوں میں سے اپنے نفس کو خوف الہی و خواہش ثواب کے قتل ہونے و گردن جھکا کر پر غضب کر لیا تو مجھ راگو یا اس بات کے ارادہ کرنے والے ہوئے اگرچہ درحقیقت یہ ارادہ نہیں تھا اور نیز امین لطیف نصیحت ہے کہ یہاں دوسری باتیں ہیں یا تو مقتول کے قتل کا گناہ سر پر لا کر ہنسی ہو اور یا قاتل کو ہنسی ہو لے سے خود اس کے بچے پس

فمن ملئ منہ منی سے یہی اختیار کر لیا کہ ہمیں ہونے سے بچے پس قولہ انی ارید کے معنی یہ کہ انکی اختیار یعنی میں ان دونوں باتوں میں سے یہ اختیار کرنا ہوں کہ تو ہی اور قاتل ہمیں ہوا اور میں ہوں اور یہاں ایجا زلطیف بحسن بلاغت ہے کہ جو مذکور ہو وہ مخدوف پر دلالت کرتا ہے پھر قولہ تعالیٰ ان تبارک و تعالیٰ کے معنی میں مفسرین نے اختلاف کیا بوجہ اسکے کہ ظاہر یہ ہوتا ہے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ لگ جاتے ہیں حالانکہ قولہ تعالیٰ للذکر داورہ و ذر آخری یعنی نہیں اٹھائی کوئی جان دوسری جان کے گناہ کو صحیح دلالت کرتا ہے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ نہیں بار ہوتے بلکہ اگر اسکے گناہ اور قاتل کے گناہ عظیم ہوتا ہے تو بعض مفسرین نے کہا کہ ہابیل کی مراد یہ تھی کہ میں یہ اختیار کرنا ہوں کہ تو میرے اس گناہ کیساتھ جو مجھ پر ہوتا ہے اگر میں تیرے قتل پر عرض ہوں ہوتا اور اس گناہ کے ساتھ جو تو میرے قتل سے اٹھا دیکھا اور بعض نے کہا کہ قولہ ہابیلی سے مراد وہ گناہ جو میرے افعال سابقہ سے میرے اوپر ثابت ہو چکے ہیں وہ بھی تیرے مجھ پر ظلم کرنے سے بچ کر ڈالے جاویں اور اس سے نہیں بچنا چاہیے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ لگ جاتے ہیں بلکہ باین معنی کہ جیسے حدیث صحیح مسلم میں حضرت مسلم سے ثابت ہے کہ قیامت میں ظالم و مظلوم ملائے جائیں گے پس ظالم کی نیکیاں لیکر مظلوم کی نیکیاں نہیں بڑھائی جائیں گی یہاں تک کہ انصاف ہو جائے اور اگر ظالم کی نیکیاں نہ ہوں یا کافی نہ ہوں تو مظلوم کی بڑائیاں لیکر ظالم کے اوپر بڑھائی جائیں گی پس یہ حکم تو حلال ظالم میں ہر پھر قتل تو سب سے سخت اور بڑا مظلمہ ہے اور تحقیق اسکی تفسیر قولہ تعالیٰ ولجعلن القاتل مع اثم القاتل من الاثم میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگی اور اکثر علما نے فرمایا کہ قولہ انی ارید ان تبارک و تعالیٰ ای باثم قتلی میرے قتل کرنے کے گناہ کے ساتھ و اثمک ای و اثمک لذی ارتکبتہ من قبل اور اس گناہ کے ساتھ جنکا تو میرے قتل کرنے سے پہلے مرتکب ہو چکا تعلیمی نے کہا کہ یہی عامہ مفسرین نے معنی بیان کیے ہیں اور ترجمہ کرتا ہے کہ یہی شیخ سیوطی نے اختیار کیا ہے ہن پھر آگے جو فرمایا - وَ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ تو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ تتمہ قول ہابیل ہے ولیکن شیخ مفسر نے اسکو اللہ تعالیٰ کا کلام قرار دیا یعنی او تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہمیں ہونا یہی ان ظالموں کی سزا ہے جو اس طرح قتل کے مرتکب ہوں اور جو شیخ مفسر نے قرار دیا یہی صحیح ہے اور کلام مجید میں بہت جگہ ایسا آیا ہے اور اسکو اہل علم ماہر جانتے ہیں امیو اسطے رحم الخطین جائز و مطلق و وقف وغیرہ لکھے جاتے ہیں تاکہ عوام دھوکا نہ کھا دیں پھر فرمایا - فَطَوَّعَتْ لَهُ - طوعت و طاعت یعنی واحد ہن قال ابن کثیر ای تحسنت و سولت لہ نفسہ و شجنتہ - اچھا کام بتایا اور مبلغ بنایا اور اسکو شجاعت و دلالتی و قال المفسر رحمہما اللہ کہ قال قتادہ ای فریث لہ - اسکی نظر میں مزین دکھایا - نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ - یعنی اسے جی نے اسکو اپنا بھائی امروالنا اچھا کام دکھلایا - پس اسنے بھائی کو قتل کر ڈالا مترجم کہتا ہے کہ امین تنبیہ ہے کہ آدمی کو اللہ تعالیٰ و اسے رسول کے احکام کو تحقیق چاہنا چاہیے ورنہ اگر اپنی رائے پر چلا تو قابل کی طرح اکثر سی ہو گا کہ بد باتوں کو اچھا سمجھ گا دیکھو قابل نے اپنی رائے و نفس پر اعتماد کیا تو کیا خوار و خراب ہوا اور واضح رہے کہ اس سے کام لینا منع نہیں لیکن جو امور کہ عقل و رائے کے ہیں جنہیں حواس ظاہر و دماغیہ کو دخل نہیں ہے ان میں کبھی رائے پر اعتماد نہ کرے جیسے پھر یہ فرقی دے کہ گمراہ ہیں اس اعتماد پر کہ دور میں سے آسمان نظر نہیں آتا حالانکہ در اسی بات یہ ہے کہ اگر وہ محض تاریکی و منتہائے نظر ہوتا تو پانی میں عکس کس چیز کا نظر آتا ہے یا وجود یقین اس امر کے کہ سولے اجسام کے تاریکی وغیرہ کا عکس نہیں پڑتا اسی طرح حواس کے لیے اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہیے ورنہ غلطی اٹھا دیکھا بہت سے نظریندی و بھان بنی سے عاجز ہو جاتے ہیں اور بدحواس ہو کر ہاتھ کی صفائی وغیرہ کہنے لگتے ہیں یہ سب قابل کے ساتھی ہیں - فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ - ہو گیا بسبب قتل کرنے اپنے بھائی کے ایسے لوگوں میں سے جنکو دونوں جہان میں خسارہ و خوار ہو ف یعنی بھائی کو قتل کر کے دونوں جہان میں خوار ہوا شیخ ابن کثیر وغیرہ نے نقل کیا کہ امام محمد باقر علیہ السلام روایت میں قابل نے بھائی کو دھوا د اور مستحیاء سے قتل کیا اور

اس کی تفسیر میں کہتا ہے کہ یہی وہ شخص ہے جس نے اپنے بھائی کو قتل کر دیا اور اس کی سزا یہ ہے کہ وہ دونوں جہان میں خوار ہو جائے



تو سدی از ابن عباس و ابن مسعود و جات صحابہ جو ابتدا سے قصہ میں بروایت ابن جریر تھوڑا مذکور ہوا اسکا تتمہ یہ ہے کہ پھر قابیل کے نفس نے اسکو آراستہ کر دکھا یا اور اسکی رائے میں یہی خوب نظر آیا کہ بھائی کو قتل کرے سو تلاش میں رہا اور ہابیل جسکی عمر بیس برس کے قریب تھی اپنی بکریاں لیکر پہاڑ و نگو بھاگ گیا ناگاہ اسنے ایک در تلاش کر پایا اور وہ سوتا تھا پس پتھر اٹھا کر اسکا سر کھیل دیا اور اسیدان میں پڑا چھوڑ دیا اور مروی ہے کہ قتل کا ڈھنگ بچا نسا تھا تو ابلیس نے اسکے روبرو ایک جانور کو پتھر سے کھیل کر مارا اسنے سیکھ لیا یہاں ابن ابی حاتم اور زید بن اسلم سے ہے کہ خود اسکو شیطان نے سکھایا اور جب قتل کر چکا تو شیطان نے حوا علیہا السلام سے اگر باجرا بیان کر دیا انھوں نے چیخ ماری اور آدم علیہ السلام نے دوبارہ سبب پوچھا تو جواب دیا پس آدم علیہ السلام نے کہا کہ پتھر اور تیری بیٹیو پر بھی چیخ رہے اور میں اور میرا پسر اس سے بری ہیں کہ راہ ابن ابی حاتم اور مروی ہے کہ بعد قتل مذکور کے سات روز زمین کو زلزلہ رہا اور ہر حجر کافرہ و زنگ تیر ہوا اور قابیل کو راجحہ سیاہ ہو گیا اور دین نے ہابیل کا خون چوس لیا تھا جب قابیل نے کہا کہ میں ہارنا تو خون ظاہر ہوتا جی سے خون زمین میں جذب ہونا ممنوع ہو یعنی ہوا قادی جھنشی لوگ سب قابیل کی اولاد ہیں و عن محمد بن اسحق حماد نے اپنے باپ نوح علیہ السلام کو سونے میں برہنہ دیکھ کر نہیں چھپایا تو حام کا جسم سیاہ ہو گیا اور جھنشی اسی کی اولاد ہیں نقل ہے کہ بعد قتل کے آدم علیہ السلام سو برس تک نہیں بنے اور ابن عباس سے ہے کہ جسنے کہا کہ آدم نے ہابیل کے مرتبہ میں اشعار کیے وہ جھوٹا ہے تمام انبیاء علیہم السلام شعر کہنے سے بری ہیں مروی ہے کہ ہابیل کے قتل سے بچان سے بعد اللہ تعالیٰ نے آدم سے شیث کو پیدا کیا اور یہ ہابیل کا نعم البدل تھا اور شیث کو اللہ تعالیٰ نے ساعات شب و روز اوقات عبادت مخلوق سکھائے و چچاس صفحہ نازل فرمائے اور آدم کا ولی عہد یعنی پیغمبر کیا اور قابیل کو مردود و مطرود کیا وہ اقلیم کو لیکر عدن کو بھاگ گیا اور شیطان کی رائے سے اولاد آدم میں سے پہلے اسی نے آگ پوچھا شروع کی و عن مجاہد اولاد قابیل نے بربط و غیورہ و زبیر و ڈھول بابجہ وغیرہ آلات اور کھالے اور شراب خواری و آتش پرستی و زنا کاری و فواحش میں نہمک ہوئے یہاں تک کہ نوح علیہ السلام کے طوفان میں اللہ تعالیٰ نے سب کو غرق کر دیا اور شیث علیہ السلام کی اولاد باقی رہی ایسی ہی اور روایات کثرت سے ہیں اور بقاعی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ داتا ہے کہ یہ روایات جو اس قصہ میں مروی ہوئے یہ سب کیسے ہیں اور ہم ایسی روایات پر اعتماد نہیں کر لیتے ہیں اور ان پر اعتماد کرنا نہیں چاہیے اور شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے دو فرزند آدم اور اُنکی قربان نہ کھنے اور ایک دوسرے کو ظلم سے قتل کر دینی خبر فرمائی ہے وہ قطعی ہے اور جو فائدہ چاہیے وہ اسی قدر سے حاصل ہے اور اس سے زیادہ سمجھ روایات میں مذکور ہیں جیسے یہ بات کہ کس کیفیت سے قتل کیا اور کیونکر واقعہ ہوا اور کس چیز سے قتل کیا اور کہاں قتل کیا اور کیا سبب عداوت کا تھا اور آدم موجود تھے کہ نہ تھے ان سبب وایتوں پر قطعی یقین نہیں ہو سکتا اور دین میں اسکی حاجت نہیں کہ ہم اسکی تصحیح کرنے کے درپے ہوں کہ واقعی بات کیونکر ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ روایات پہلی تاریخوں اور بنی اسرائیل سے لی ہوئی ہیں واللہ اعلم یہ معلوم ہوا کہ ظلم سے قتل کا اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی و بھاؤت نفس کا نتیجہ نہایت خراب ہے چنانچہ فرمایا قاصع من الخاسرین یعنی دنیا و آخرت میں خوار و خراب ہوا چنانچہ دنیا میں قیامت تک بدنام ہوا حالانکہ ایسی بدنامی مٹانے اور حسد سے یہ سخت گناہ کیا تھا اور والدین کی نظر سے مردود ہوا اور آخرت میں عذاب جہنم میں سختی سے مبتلا ہوگا اور سب سے بڑھ کر خسارہ و خوری وہ ہے جو امام احمد نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی نفس نہیں قتل کیا جاتا تا کہ ظلم سے لگے لگے اول پسر آدم پر اسکے شوکا ایک کھل ہوتا ہے کہ چونکہ اسی نے پہلے ظلم سے قتل کا طریقہ نکالا ہے و قدر و اللہ تعالیٰ و سلم و شیثہ کجاۃ غیر الی و او دس یہ نہایت صحیح حدیث ہے اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم یہ بات پاتے ہیں کہ آدم کا جو بیٹا

نہ نوری سے اسکے اللہ تعالیٰ کی طرف سے برکات پورائے ہے ص ۳۳۳

اپنے بھائی کا قاتل ہوا وہ دوزخیوں سے ٹھیک بٹوارہ کرتا ہر کہ دوزخیوں کے عذاب کا ادھا اسپر ہوتا ہر اور ابن جریر نے ابن عمر سے اور ابن عمر  
 ثنی سے معنی حدیث مرفوعہ کو بھی موقوفہ روایت کیا ہے چرب قایل قاتل قتل کر چکا تو اسکا یہ حال ہوا جو مفسر سیدوطی نے لکھا کہ تم لم یدر ما یمنع  
 بلانہ اول میت علی وجه الارض من بنی آدم فحمل علی ظہرہ پھر قاتل مذکور کو کچھ نہیں سوچتا تھا کہ میں اسکو کیا کروں کیونکہ بنی آدم میں سے روئے  
 زمین پر یہ پہلی میت تھی پس اسکو اپنی پیٹھ پر لادے پھر - اور سابقین میں سدی کی روایت سے گذر کہ اسے مقتول کو سید انہیں بڑا چھوڑ دیا  
 تھا لیکن اس حیرت میں تھا کہ کیا کرنے - **فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ** - پس بھیجا اللہ تعالیٰ نے ایک کو اوجہ  
 کرید تا تھا زمین میں وفات اللہ تعالیٰ نے ایک کو ابھیجا جو اپنے ساتھ مرا ہوا کوٹا لایا اور جو پنج و پنجون سے زمین کرید کر اسکی مٹی دوسرے  
 اکو سے پر جو مرا ہوا اسکے ساتھ تھا ڈالنی شروع کی یہاں تک کہ اسکو چھپا دیا اور سدی کی روایت مذکورہ میں ہر کہ دو کو لے لے یہاں تک  
 کہ ایک نے دوسرے کو مار ڈالا اور جواباتی رہا اسنے ایسا کیا - **لِيُؤْيِيَهُ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْعَةً آخِيَهُ** تاکہ اسکو دکھلاوے  
 کہ اپنے بھائی کی سواۃ کو کیونکر چھپا دے اور سواۃ مجھے جیسے ہر یعنی مردہ بدن - اور نیز سواۃ وہ چھپے جسکا کھونا نہیں جائز ہر کہا قاتل تو  
 بہت اہم سو آتا تھا لایہ جو کچھ قایل نے کپڑے بھی اتار لیے تھے لہذا سواۃ کا چھپنا لازم آیا پھر چرب قایل نے غراب کو دیکھا تو - **قَالَ**  
**يَا وَيْلَتَى أَجْنَبْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ** - کہا کہ مجھے موت آوے میں اس سے بھی عاجز نکلا کہ اس کو سے  
 کے مثل ہوتا - **فَأَوَارِي سَوْعَةً آخِي** تاکہ اپنے بھائی کے مرے کو پوشیدہ کر دیتا - **فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ**  
 پس شرمندہ ہو گیا اس امر پر کہ مرد کو لادے پھر یہ کہ اسکے لیے گڑھا کھودا اور اس میں توپ دیا واقع ہو کہ ندامت اسکو اس بان پر  
 نہیں ہوئی تھی کہ میں اس گناہ عظیم کا مرتکب کیوں ہوا بلکہ جیسا مفسر نے کہا کہ مرد لائے رہنے پر نادم ہوا والدین کی ناخوشی پر اور  
 عوام میں بدنامی پر نادم ہو کہ کچھ حاصل نہ نکلا **قَالَ فِي الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ تَعَالَى أَزْوَاجًا ثَمَرًا** - ازل میں جسکے واسطے عنایت  
 ابی شامل نہیں ہوئی تو اسکی انتہائی نکوئی و طاعت سب بڑائی و مصیبت ہو جاتی ہر بائیل نے اپنی جان اللہ تعالیٰ کے واسطے قربان  
 کی اور قایل نے بغاوت و حسد سے اپنے حظ نفس کے واسطے کیا ناچار اسکا انجام ظلم اکبر کی طرف عود کر گیا - **قَوْلُهُ تَعَالَى أَتَقْبِلُ اللَّهُ مِنْ**  
**الْمُتَّقِينَ** بائیل نے اشارہ سے بتلایا کہ سابقہ عنایت اور سابقہ خواری مقدر ہو چکی ہر پس جو ازل سے متقی ہوا وہ مقبول و طاعت  
 قبول ہر کہ بعد طاعت کے اسکی عظیمیہ ڈرتے ہیں کہ دیکھو قبول فرمائے یا نہ فرمائے سہل نے فرمایا کہ بدن کی عبادات قبول ہونے  
 کے لیے تقویٰ و اخلاص دو شرط ہیں ابن عطاء نے فرمایا کہ متقی وہ کہ اپنے کام میں اور کلام میں اخلاص رکھتے ہوں سلامی نے  
 کہا کہ قربان کئی طرح کے ہوتے ہیں اور سب سے زیادہ قرب اس قربان سے جسکے قبول کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا اور وہ سجدہ  
 میں یا الہی ہر چنانچہ فرمایا **وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ** - یعنی سجدہ کر اور نزدیک حاصل کر **قَالَ لِمَنْ حَرَّمَ** حدیث میں ہر کہ سب سے  
 زیادہ نزدیک اللہ تعالیٰ کی طرف بندہ اسوقت ہوتا ہر کہ سجدہ میں ہوتا ہر اور اہل خوف کی علامت یہ ہر کہ وہ کسی سے قتال  
 نہیں کرتے کیونکہ تقدیر سابق پر نظر کر کے وسیلہ ماقط رکھتے ہیں **قَالَ لِمَنْ حَرَّمَ** قایل نے جو کچھ مطیع نفس و بندہ  
 واسطے تھا بنو اسرائیل اسنے بائیل کو قتل کر ڈالا اور جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اسکا متناک کیا لہذا فرمایا  
**مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْهَ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ**  
 اسکی سبب کھا ہنے بنی اسرائیل پر کہ جو کوئی مار ڈالے ایک جان سو اسے بدلے جان کے یا فساد کرنے پر

فِي الْأَرْضِ فَكَانَ مِثْلَ النَّاسِ جَمِيعًا وَمِنْ أَحْيَاءَكُمَا كَأَحْيَاءِ النَّاسِ جَمِيعًا  
 وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ مَرْسَلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ زُرُورًا كَثِيرًا مِنْهُ وَبَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكِبُونَ  
 مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ - الَّذِي فَلَهُ قَابِلٌ - یعنی اسی فعل کی جہت سے جو قابل سے واقع ہوا - کَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 پینے لکھ دیا بنی اسرائیل پر یہ حکم جو آگے مذکور ہے پس فرض کر دینے کا یہ سبب واقع ہوا اور بعض نے یہاں اشکال پیش کیا کہ بنی اسرائیل  
 پر قصاص واجب کرنا آگے مذکور ہے تو اس میں اور واقعہ قایل و باہل میں کچھ سناسبت نہیں ہے مگر حرم کی کتاب میں کہ یہ اشکال  
 فقط غور نہ کرنے سے پیش آیا کیونکہ اسکا سیاق یہ ہے کہ بنی اسرائیل پر وجوب قصاص کی یہ علت ظاہر کر دی گئی کہ قاتل اس  
 لائق نہیں کہ زندہ چھوڑا جاوے کیونکہ جب اس نے ایک جان کو حرام طور پر قتل کر کے ہتھک حرمت کی تو گویا اس نے تمام  
 جہان کو قتل کر ڈالا کیونکہ حرمت سب جانوں کی یکساں ہے پس اس بیباک و بے ادب کا زندہ رکھنا نہیں چاہیے پس قصاص واجب ہے چنانچہ  
 پہلے گذر چکا کہ حکم فی القصاص حیوة یا دے الالباب - بالکل من ابتدائیہ ہونے پر جمہور مفسرین و اہل تادیل نے اتفاق کیا اور بعض نے  
 کہا کہ وہ اسبق سے متعلق ہے کہ فاصح من النار من اجل ذلک - یعنی مذمت اسکو اسی جہت سے ہوئی کہ اس نے پھر سے  
 خفیت ہوا اور ماہر کلام جانتا ہے کہ یہ کچھ نہیں ہے اور صحیح قول جمہور ہے اور واضح رہے کہ مگر حرم نے جو تقریر کر دی اس سے  
 یہ وہم بھی دفع ہوا کہ من اجل ذلک کتبتنا - سے وہم ہوتا ہے کہ احکام الہی حادث ہیں حالانکہ ایسا نہیں بلکہ تعلق ان کا حادث ہوتا  
 ہے پس اس ایجاب و کتابت سے اظہار مقصود ہے نہ ایجاد اصل حکم فانہم قال ابن کثیر چونکہ قاتل نے اپنے بھائی کو ظلم و عدوان سے  
 قتل کیا اس جہت سے ہم نے لکھا بنی اسرائیل پر یعنی بنی اسرائیل کے لیے فرض مشروع کیا اور ان کو آگاہ کر دیا کہ - اِنَّ  
 اِیَّیْهِ الشَّانَ - بات یہ ہے کہ - مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ - جس نے قتل کیا کسی دوسری جان کو بغیر عوض کسی جان کے یعنی  
 جس نے دوسرے کو بغیر قصاص کے مار ڈالا - اَوْ قَتَلَ فِي الْأَرْضِ - یا بغیر فیہ کے مارا جسکا دوسرا نفس مرتکب  
 ہوا ہو - اور مراد فساد سے جیسے کفر کرنا یا زنا کرنا یا راہ مارنا اور مانند اس کے توفکاً قتل الناس جمیعاً  
 گویا اُن نے سب جانوں کو مار ڈالا کیونکہ نفس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور اس کے مار ڈالنے کا حکم نہیں دیا اور اس کی حرمت لکھی  
 کہ اسکو نہ مٹا دے پس جس نے اسکو مار ڈالا اس نے ہتھک حرمت کی پس گویا سب کو مار ڈالا عمداً قاتل و راہزن و زانی کا احترام نہیں  
 ہے یعنی جس نفس پر قصاص آتا ہو اس طرح کہ اسے خود کسی کو عمدتاً قتل کیا ہو جس سے قصاص عائد ہوا تو ایسے قاتل نفس  
 کی حرمت اٹھا دی گئی ہے اور نیز خاص کر دیا کہ بغیر فساد فی الارض ہو کیونکہ فساد ہرگز مرضی حق نہیں ہے لہذا جب اُسے کفر کیا تو اللہ تعالیٰ  
 خالق رازق کی بندگی چھوڑی اور اپنے نفس کو اُس نے مار ڈالا کیونکہ کافر و مردہ برابر ہیں اسی سے جہاد مشروع ہوا باوجودیکہ اگر  
 کافر لوگ فساد کفر نہ کریں تو پھر جہاد میں بھی اُنکا قتل نہ ہوگا چنانچہ جزیہ دیکر رہیں اور زنا کرنا جبکہ مردہ و والا ہو اور عورت خاوند  
 والی ہو بلا عذر قتل نفس ہے پس اسکی حرمت برطرف ہوئی اور راہ مارنا جبکہ ہلاک کرنا ہوا ایسے نفوس کی حرمت بھی اٹھا دی گئی حال  
 آنکہ جن نفوس کی حرمت خود اٹھا دی گئی ہے اُن کے سواے باقی سب نفوس محفوظ و محترم ہیں انہیں اگر ایک کی ہتھک حرمت کی تو گویا سبکو



بارڈالا اور اسطرح اسکے مقابلہ میں فرمایا۔ وَمَنْ أَحْيَاهَا۔ ان اتع من قتلہا۔ اور جس نے ایک نفس کو زندہ کیا فس سے زندہ باقی رکھا باقی طور کہ اسکے قتل سے باز رہا چاہے کوئی نفس ہو اگرچہ اپنا خود نفس ہو مثلاً اپنے نفس کو اسکے خالق کی بندگی و توحید پر رکھا اور کفر چھوڑ دیا اور مثلاً جو رو والا ہو کر شیطانی فساد نہ پھیلایا اور زندہ نہ کیا اور اسطرح راہ زنی نہ کی غرض کہ جو فساد ایسے میں کہ کچھ کچھ شرع میں واجب قتل ہے اور لوگ کہتے ہیں کہ یہ فساد مر جاتا تو اچھا تھا ایسے افعال نہ کرے اور اگر کسی کو فساد میں پکے تو بچا جائے جیسے ڈوبنے اور جلنے کو بچائے جب ایسا کرے۔ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا۔ گویا اُس نے سب جانوں کو زندہ کیا کیونکہ حرمت نفس واحد کو مصلون و محفوظ رکھنا اُس کے سب ہم مثل کا حفظ ہے۔ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا۔ ہمارے بہت رسول۔ بِالْبَيِّنَاتِ۔ بالعبوات۔ معجرات کے ساتھ یا معجزات کو لائے لیکن ان اذلی بدعتوں کو کچھ ناکہ نہ ہوا۔ تَوَّانَ كَثِيرًا مِّنْهُمْ وَتَعَدَّ ذَٰلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكُفْرًا۔ پھر اس کے بعد بھی انہیں کے بہترے ملک میں فساد کرتے ہیں ف نے اپنے کفر و قتل وغیرہ و فسادات کے مرتکب ہو کر حد سے تجاوز کر دیا اُسے ہر سہ سے ہیں ف قال فی العرائس قولہ من احیا بالآخر۔ اس میں ایک لطیف اشارہ ہے کہ نفس کی طرف سے جب بدی پر نیت ددڑی اور اُس نے بد کام پور کیا تو گویا اس نفس کے رکھنے والے نے اللہ تعالیٰ کے سب گناہ صادر کیے کیونکہ حرمت تو فطر سے کھوئی پھر اگر سب شہوات و گناہوں پر قدرت پاتا تو انکو کر ڈالتا پس عذاب و ثواب کا تعلق نیت پر ہے اسطرح اگر نیکی پر نیت ہوئی اور ایک نیکی کی تو گو با سب خیر اسکی نیت سے سرانجام ہوے کیونکہ بشرط قدرت سب کر لیتا اسی وجہ سے حدیث میں مضمون ہے کہ مومن کی بھلائی کی نیت اُس کے کرنے سے بہتر ہے اس میں ایک اور اشارہ ہے کہ اول تعالیٰ نے نفوس کو ایک ہی مادہ سے پیدا کیا اور اختلاف انہیں ازراہ استعداد پیدا کیا پس جس نے ایک نفس کو قتل کیا اسکا اثر تمام نفوس میں پہونچکا خواہ اور دن کو بسبب اسکے تاثیر ظاہر ہو یا نہ ہو اور جس نے نفس مومن کو یا دائمی و توحید سے زندہ کیا اُس نے اپنے خالق کی محبت حاصل کی اور معرفت سے زندہ ہوا اور شاہدہ سے روح تازہ پائی تو اسکی زندگی کا اثر برکت تمام نفوس میں پہونچتا پس گویا اُس نے تمام نفوس کو زندہ کیا اور اس آیت میں گمراہی کے پیشواؤ کو سخت تہدید ہے اور ہدایت کے پیشواؤ کو تشہیت و تحسین ہے

اِمَّا جَزَاءُ الَّذِينَ يَحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاسُوءَ كُفْرًا فِي الْأَرْضِ مَنَآدًا اَن يَقتُلُوا  
یہ سزا ہے انکی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اُس کے رسول سے اور دوطرفے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ انکو قتل کرے  
اَوْ يُصَلُّوا اَوْ يَقُطِعَ اَيْدِيَهُمْ وَاَسْرُجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ اَوْ يُنْفُوا مِّنْ الْأَرْضِ مَنَآدًا  
یا سولی چڑھائے یا کاٹے انکے ہاتھ اور پاؤں مقابل کا یا دور کرنے اس ملک سے  
لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ اَلَا الَّذِينَ تَبَاوَأُوا  
انکی رسوائی ہے دنیا میں اور انکو آخرت میں بڑی مار ہے مگر جنہوں نے توبہ کی  
قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا اَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ  
تمہارے ہاتھ پڑنے سے پہلے تو جان لو کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

ونزل فی الوحی میں لما قد ہوا المدینۃ وہم مضی فاذا نزل علیہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یخرجوا الی الابل ویشربوا من البواہا والبانناظلا صحرانوا  
الراعی و استاقوا الابل۔ اور نزل اس کلام کا عربیہ کے چند آدمیوں کے بارہ میں ہو جو مدینہ میں آئے اور وہ بیا رکھے پس نبی صلعم نے

اجازت دی کہ محکمہ اوٹون کی طرف جاوین اور انکے موت اور دودھ پیا کرین پھر جب تندرست ہو گئے تو چرواہے کو قتل کر کے اونٹ ہانک لے گئے قال المترجم مفسر حمد شدر نے بہت تنگ عبارت میں سبب نزول بیان فرمایا کہ وہ خود محتاج تفسیر و تشریح ہو اور مترجم چاہتا ہے کہ حسن ترتیب سے توضیح و اختلاف مسئلہ بیان کرے لہذا جانتا چاہیے کہ یہاں تین مقام ہیں اول تفسیر متعلق بزبان عرب دوم ذکر سبب نزول سوم ذکر مذاہب ائمہ فقہائیں مقام اول میں مختصر کلام یہ کہ قوله تعالیٰ - اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِیْنِ یُحَارِبُوْنَ اِلٰهَکَ وَرَسُوْلَکَ - محاربت لڑائی و جنگ جہاد وہ جناب باری تعالیٰ سے ممکن نہیں مگر رسول اللہ صلعم سے ممکن ہے لیکن حقیقت میں آپ کی حیات میں آپ کے ساتھ واقع ہوا اور آپ تو ممکن نہیں حالانکہ حکم عام ہے تو ہر ادا نکہ یحاربون بحارۃ المسلمین - یعنی اللہ تعالیٰ و رسول کے ساتھ بخارہ یوں ہے کہ مسلمانوں سے محاربت کرین پس مسلمانوں کی تکریم و تشریف کے واسطے اور اس گناہ کے سخت و عظیم ہونے کو ظاہر فرمانے کے واسطے اللہ و رسول کی طرف محاربت منسوب کیا یا یہ معنی کہ حکم خدا و رسول سے نفی و جہاد کے ساتھ خلافت کرین پس محاربت یعنی ضد کرنا اور خلافت کرنا اور یہ معنی صادق ہیں کفر کرنے و راہ مارنے اور دھمکانے سب پر اور ایسے ہی زمین میں فساد کرنے پر سبھی کو ناکمی طرح کے شر و فساد پر صادق ہے یہاں تک کہ سبب بن المسیب بہتیرے سلف نے کہا کہ درم و دنیا کا قرض بھی ملک میں فساد کرنے میں شامل ہے یہ تعقیل پارہ پارہ کر کے امر ڈالنا اور یہاں ایک بعد دوسرے کے بار ڈالنا اور تصلیب سولی دینا اور خلافت سے ہاتھ پائون کاٹنے کے یہ معنی کہ جس طرف کا ہاتھ کاٹا اُسکے خلافت دوسری طرف کا پائون کاٹا اور یحاربون پر عطف ہے قوله - وَکَیْسُوْنَ فِی الْاَرْضِ مَسَادًا - اور فساد کو نصب بنا کر آنکہ حال ہے اور مفسدین یا مغفل لہے یعنی بغرض فساد کرنے اور مفسر رہنے فسادین مہی کرنے کی تفسیر قطع طریق سے بیان کی یعنی سعی و فساد اس طرح کہ راہ ارین خواہ شہر میں ہو یا باہر ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شہر میں نہیں بلکہ باہر کے ساتھ مخصوص ہے چنانچہ ابوبکر انشاد اللہ تعالیٰ پھر جزاء المجرمتہا اور خبر سکی قوله - اَنْ یَّهْتَلُوْا اَوْ یُجَسَّدُوْا - کہ قتل کیے جاوین یا سولی دیے جاوین - اَوْ تَقَطَّعْ اَیْدِیْہِمْ وَاَسْرُجُلُہُمْ مِنْ خِلَافِ یَا کائے جاوین اُسکے ہاتھ اور پائون جانب خلافت سے ایدیم الیمنی و ارجلہم الیسری - یعنی دائیں ہاتھ اور بائیں پائون کاٹے جاوین - اَوْ یُذَفِّقُوْا مِنْ الْاَرْضِ - یا زمین سے نکال دیے جاوین یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر کو نکال دیے جاوین یا مراد یہ کہ قید کیے جاوین اور مفسر رہنے لہا کہ نکالے جانے کے مانند قید و غیوہ کی سزا لاحق کی گئی یعنی اگر شہر بد رکھنے میں حضرت وقع ہو تو قید کر دے یا اُسکے مانند کوئی سزا دیدے اب اسکے سبب نزول میں کلام ہے جو مقام دوم ہے پس سمین دو وجہ میں ایک کہ نزول کا واقعہ کیا تھا دوم آنکہ حکم عام ہے یا کسی گروہ سے مخصوص ہے یا نسخ ہے پس تلخیص تفسیر شیخ ابن کثیر یہ ہے کہ مکرر حسن نے کہا کہ یہ آیت مشرکوں کے حق میں ہے کہ گرفتار ہونے سے پہلے اگر کئے تو بہ کر لی تو سزا مذکور نہ پاویگا کیونکہ اسلام لایسے سبب گناہ مٹ جاتے ہیں اور مرد مسلمان نے اگر ایسا کیا اور کفار سے جا ملا تو اُس پر حد جاری ہونے سے کوئی مانع نہیں رواہ ابن جریر اور ایسا ہی سن طریق حکمرانہ از ابن عباس نسائی و ابوداؤد نے روایت کیا قال المترجم شاید معنی یہ ہیں کہ قبل قدرت کے توبہ کر لینے سے سزا یاب نہ ہونا جو آخر آیت ہے وہ دلالت کرتا ہے کہ نزول اسکا مشرکین کے حق میں ہے کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ مشرک جب اسلام لایا یا بائیں طور کہ مشرک سے توبہ کی تو اُسکا خون حرام ہو جاتا ہے وقد قال تعالیٰ قُلْ لِلَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنْ نَّیْتُوْا الْغِیْظَ لَہُمْ بِاَقْدَرِ سَلَفِ الْاَیَّہِ کَافِرُوْنَ سے کہہ دے کہ کفر چھوڑو جو تم کر چکے وہ تم کو معاف کیا جائیگا - اور فی الحدیث الاسلام ہدیم ما کان قبلہ رواہ مسلم وغیرہ؟

لیکن یہ توجیہ ٹھیک نہیں بلکہ یہ نوعین اسکی دلیل ہے کہ آیت کا نزول ان گنہگار مسلمانوں کے حق میں ہو جو تکلمک راہ مارین اسیلے کہ آخر آیت  
میں یون فرمایا کہ فان تابوا امن قبل ان تقدروا علیهم فاعلموا ان اللہ غفور رحیم۔ یعنی تمہارے ہاتھ گرفتار ہونے سے پہلے تو بہ کرین تو  
اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے حالانکہ مشرک خواہ گرفتار ہونے سے پہلے یا پچھے کسی وقت تو بہ کرے یعنی کفر چھوڑ کر اسلام لائے تو معاف  
ہو جائیگا یہ دلیل آیت وحدیث واجماع مذکورہ بالا ہیں آخر آیت سے معلوم ہوا کہ یہ ان گنہگار مسلمانوں کے حق میں ہو جو تکلمک راہ زنی کریں یا دی  
قول ابو حنیفہ و مالک شافعی وغیرہم کہا ہے کہ یہ تفسیر ابن کثیر بن برزایت علی بن ابی طلحہ از ابن عباس رض  
ہو کہ فرمایا کہ اہل کتاب میں سے ایک قوم کے اور نبی صلعم کے درمیان عہد و بیان تھا انھوں نے عہد توڑا اور فساد کیا تو اللہ تعالیٰ انھیں  
صلعم کو اختیار دیا کہ عقوبت ہمارے مذکورہ سے جو سزا چاہیں دین (رواہ ابن جریر) اور مصعب بن سعد عن ابیہ سعد بن ابی وقاص آنحضرت  
اسکا حور یہ کہ حق میں ہوا (رواہ ابن مردویہ) قال المشرع یعنی حور یہ خوارج اسی حکم میں داخل ہیں قال ابن کثیر صحیح یہ ہے کہ  
آیت عام ہے خواہ مشرک ہوں یا مسلمان جو ایسا کرے اسکی یہی سزا ہے اور قرطبی نے بھی کہا کہ آیت اگرچہ یہودیامرتدون کے دائمین  
نازل ہوئی ہو لیکن حکم اسکا ان مسلمانوں کو بھی شامل ہے جو اس طرح محاربہ و فساد کریں اور اسمین اہل علم کے درمیان کچھ اختلاف نہیں  
ہے پھر واقعہ نزد جبریل شیعہ سیوطی نے ذکر کیا ہے تفسیر ابن کثیر میں اس طرح مذکور ہے کہ انس بن مالک نے فرمایا کہ جب نہ نفر  
قبیلہ عربیہ کے رسول اللہ صلعم کے پاس مدینہ میں آئے اور اسکی آب بھوسے انکو بہتا ہوا یعنی پیٹ بڑھکے اور ہاتھ پاؤں دبے  
پڑ گئے پس رسول اللہ صلعم نے انکو صدقہ کے اونٹوں کے وہاں بھیجا اور حکم کیا کہ انکا موت اور دردہ سپین انھوں نے یہی کیا  
جب تندرست ہوئے اسلام سے مرتد ہو گئے اور چرواہے کو قتل کر کے اونٹ ہانک لئے پھر آنحضرت صلعم نے انکی نشان قدم پر  
لوگ روانہ کیے پس وہ پکڑ آئے تو حضرت صلعم نے انکی ہاتھ پاؤں جانب خلاف سے کٹوائے اور انھوں میں کیلیں گڈ واہن  
اور خرہ میں انکو ڈال دیا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے انکو دیکھا کہ پیاس سے کوئی کوئی انکا زمین چاٹتا ہے یہاں تک کہ سب ہر گسٹ  
اور نازل ہوا قولہ اما جزاء الذین یجادون اللہ الایہ۔ رواہ البخاری ومسلم وترندی والبداد وغیرہم بالفاظ مختلفہ اور بعض روایست میں  
ہے کہ یہ لوگ قبیلہ رمل کے تھے اور بعض میں مصر ہے کہ اسی بارہ میں نازل ہوا قولہ اما جزاء الذین الایہ اور بعض دایات میں ہے کہ جریر  
بن عبد اللہ البجلي کو سردار کے مینا سوار انصاری انکی پیچھے روانہ کیے تھے اور انکے ساتھ ایک قیافہ دان لے کر دیا تھا جو ان لوگوں کے  
نشان قدم پر لیے جاتا تھا اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں ثابت ہوا کہ ان خبیثوں نے چرواہوں کی آنکھوں میں بول کے کانٹے بھوستے  
تھے اسکے عوض میں حضرت صلعم نے قصاص کے طور پر انکی آنکھوں میں کیلیں جو بھی نقصان اور عید الرزاق نے ابو ہریرہ سے قصہ روایت  
کیا پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ انھیں لوگوں کے حق میں قولہ اما جزاء الذین نازل ہوا اور کہا کہ اسکے بعد آنحضرت صلعم نے آنکھوں کی  
تسمیر چھوڑ دی اور ابن مردویہ نے حضرت سلمۃ بن الاکوع سے ان خبیثوں کا قصہ روایت کیا اور اسمین ہے کہ پھر حبشہ و طون کا صورت اور  
دودھ بی کر لوانا تندرست ہوئے تو انھوں نے نیسار پر جو حضرت صلعم کا آزاد کیا ہوا غلام اور ان اوٹو نکا گھمان چرواہا تھا یہ ظلم  
کیا کہ پچھاڑ کر اسکو فرج کیا اور اسکی دونوں آنکھوں میں بول کے کانٹے بھوستے تھے پھر اونٹ ہانک لینگے تا آخر حدیث اور یہ قصہ  
ایک جماعت صحابہ سے مروی ہے اور سعید بن جبیر نے یہی قصہ روایت کیا اور آخر میں کہا کہ رسول اللہ صلعم نے اس سے پہلے یا اسکے بعد  
کبھی کسیکو مثلاً نہیں کیا اور فرماتے تھے کہ مثلاً مت کرو (رواہ ابن جریر) قال المشرع مثلاً کرنے سے طاقت اسکی حدیث مفوضہ ہے

طی بخش اراضیات در میان کوهستان و در جنوب کوهستان ۵۲ مرکز ملی زمین ۱۳۸۰



ثابت ہوا اور علمائے خفیہ نے قصہ عربین میں جسکی بعض روایت میں آنکھوں کی شمیر اور بعض میں شمیل مذکور ہے اسکے ہی معنی بیان کیے کہ  
 آنکھوں نے چرواہے کے ساتھ یہی کیا تھا ایسے اسکا قصاص لیا چنانچہ صحیح مسلم وغیرہ کی بعض روایت میں صریح مذکور ہے اور بعض نے کہا  
 کہ پھر نزول آیت سے عذاب منصوص ہو گیا اور چونکہ آنکھوں کی شمیل آیت میں نہیں ہے لہذا وہ دور ہوئی اور بعض نے کہا کہ جب حضرت  
 صلعم نے شک سے منع فرمایا تو آنکھوں کی شمیل منسوخ ہوئی پھر واقع ہو کہ سعید بن جبیر سے کسی نے اونٹ کے پیشاب کا مسئلہ پوچھا تو  
 آنکھوں نے یہی قصہ روایت کر دیا اور اس سے دو حکم متعلق ہیں اول آنکھ اونٹ کا پیشاب کپڑے وغیرہ کو لگ جائے تو پاک ہے پس  
 صحیح یہ ہے کہ نجاست خفیہ ہے اور ایسی ہی ہر حیوان کے پیشاب کا جو کھا یا جاتا ہے وہی حکم ہے دوم آنکھ اسکے پینے کا حکم تو بعض نے کہا کہ دلیل  
 اس قصہ کے جائز ہے اور بعض نے کہا کہ وہ دو کی ضرورت سے جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ نہیں جائز ہے اور چونکہ بخش کو کھانا منع ہے اور جو جمع ہے ہر شیئ  
 نہیں جیسا کہ حدیث دیگر سے ثابت ہوتا ہے اور وہ حدیث قولی عام ہے اور یہ ایک خاص قوم کے واسطے تھی لہذا منع کی حدیث لینا ضروری ہے اور  
 بعض نے یہاں خوب بحث کیا کہ یہ چند نفر عربیہ کے مرتد و پلید تھے جنکو مدینہ طیبہ کی آیت ہو موافق نہ ہوئی چنانچہ انکی تعریف میں صحیح حدیث میں ہے کہ وہ  
 پلیدی کو اس طرح دور کرتا ہے جیسے لوہے سے بیل کو کھٹی دو کرتی ہیں ان پلید و نکو یہ پاک موافق ہوا لہذا اونٹ کا پیشاب علاج ہوا جس سے چنگے ہو گئے  
 لہذا اسپر پاکیزگی کا مسئلہ قیاس نہیں ہو سکتا فافہم پھر واضح ہو کہ آیت میں محاربت عام ہے خواہ شہر میں ہو یا باہر راستہ میں ہو اور ایسی عموم سے جہود علمائے  
 استدلال کر کے دونوں جگہ محاربت کو کیا قرار دیا اور نیز قولہ وسیعون فی الارض فساد سے عموم ظاہر ہے اور یہی ہر امام مالک و زاعی و لیث  
 بن سعد و شافعی و احمد و کمالی و ہاشمک کہ مالک نے کہا اگر کوئی کسی کو فریب گھر میں داخل کر کے مال لے لیں تو یہ محاربت ہے پس مسلمانوں کو کام دار  
 اسکے خون پر سزا دیگا اور مقتول کے وارث کے معاف کرنے سے معاف ہوگا اور امام ابو حنیفہ و انیسے اصحاب نے کہا کہ محاربت فقط ہتھیاروں سے  
 ہے اور شہروں یعنی آبادیوں کے اندر نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر ضرر دکرے تو دگر پہنچ سکتا ہے خلاف راستہ کے کہ وہاں مددگار نہیں ملتا اور ایک روایت میں  
 مالک نے بھی بادی میں محاربت ہونا فرمایا جیسا کہ ابن السکون نے نقل کیا پھر قولہ تعالیٰ ان یقتلوا اولہم لیلوا و یقتلوا انہم لیسوا نے کہا کہ وہاں ہتھیار  
 کے واسطے ہے اور بعض نے کہا کہ مختلف صورتوں میں مختلف حکم متعلق ہونے کی واسطے ہے پس علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ جسے اسلام  
 میں ہتھیار نکالے اور راہ گیر و کجی تخلیف و فساد کیا پھر وہ گرفتار ہوا تو مسلمانوں کے امام کو اسکے حق میں اختیار ہے چاہے قتل کرے اور  
 چاہے سولی دے اور چاہے اسکے ہاتھ پاؤں کو کاٹ دے یہی قول سعید بن السید مجاہد و عطاء حسن ابی ہریرہ و ضحاک کا ہے پس  
 ابن جریر نے روایت کیا اور یہی انس بن مالک کا قول نقل کیا اور آیت سے اسکا استدلال ظاہر ہے اور بعض دیگر احکام قرآن میں بھی لفظاً و غیر  
 مذکور ہوئی ہے جیسے قولہ فدیۃ من صیام اور صدقہ او فسک در بارہ ترفہ و راحہ اور جمہور علمائے کہا کہ آیت میں او مختلف صورتوں میں  
 مختلف حکم کے واسطے ہے جیسا کہ امام شافعی نے روایت کیا کہ انبانا ابراہیم بن ابی کبیر عن صالح مولی التوامہ عن ابن عباس کہ ہتھیاروں کے  
 حق میں بیان کیا کہ رہزنوں نے اگر قتل کر کے مال لیا ہے تو قتل کیے جاویں اور سولی دیے جاویں اور اگر قتل کیا اور مال نہیں لیا تو فقط  
 قتل کیے جاویں اور سولی نہ دیے جاویں اور اگر فقط مال لیا اور قتل نہیں کیا تو انکے ہاتھ پاؤں خلاف جہت سے کاٹے جاویں درگزر  
 بھی نہیں لیا فقط راہ والوں کو خوف دلا یا ہے تو اس سرزمین سے خارج کیے جاویں و قدر و آہ ابن ابی شیبہ ایضا بخوار و ابو مجلز و سعید بن جبیر  
 و ابراہیم بن کثیر و حسن و قتادہ و سدی و عطاء خراسانی سے اسکے مانند مروی ہے اور یہی بہت سے سلف صاحبین ائمہ فقہ کا قول ہے لیکن یہ قول  
 اسے راہ گیر کا مال لیا اور قتل بھی کیا تو امام ابو حنیفہ نے کہا کہ امام کو اختیار ہے کہ قتل کرنے اور سولی دینے سے پہلے چاہے اسکے ہاتھ پاؤں کو

خلاف جہت سے کاٹ دے یا نہ کاٹے اور ابو یوسف واد زاعی کے قول میں ہر صورت میں قتل ضرور ہے اور یہ کہ یونانی مذہب  
 سولی دیا جائے یا پیٹ میں نیزہ مار کر اور اتار اجاوے یا تین دن چھوڑ دیا جاوے یہ سب فقہ میں مذکور ہیں اور حنفیہ کے نزدیک بطور جرم کے  
 جنازہ پر نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ آیت اُنکے نزدیک مسلمان رہنمائی کے واسطے ہے پھر قولہ تعالیٰ اُوْیْفُوا اِلَیَّ الْاَرْضَ یعنی اُنکے لئے کہ اگر کسی عیسوی  
 کہ کھل کر تلاش کیا جائے تاکہ گرفتار ہو پس اس پر حد جاری کی جاوے یا وہ دارالاسلام سے نکل کر کافروں کے ملک میں چلا جائے رواہ ابن جریر  
 ابن عباس و انس بن مالک و سعید بن جبیر و الضحاک و الربیع بن انس و الزہری و مالک و ترمذی نے کہا کہ ایک شہر سے دوسرے شہر  
 یا صوبہ کو نکالا جائے اور اُنکے لئے کہ اگر کسی سے مراد یہاں قید خانہ میں بند کرنا اور یہی امام ابو حنیفہ و اُنکے اصحاب کا قول ہے اور نہ میں سے  
 نفی باین معنی ہوئی کہ وہ زمین کشادہ ہے اور اس پر کھل کر تاج تاجاب بند ہو کر تنگی میں گیا پس بے زمین سے نفی کیا گیا اور بعض نے کہا  
 کہ ایک شہر سے نکل کر دوسرے شہر میں قید خانہ میں بند کیا جاوے اور اس کو شیخ ابن جریر و قسطلانی نے اختیار کیا اور کچھ نے روایت کی کہ  
 اس امت میں حضرت عمرؓ نے پہلے قید خانہ میں قید کرنا کمالا اور کہا کہ میں بند رکھوں گا اور دوسرے شہر میں نہ نکالوں گا کہ وہاں لوگوں کو زار ہو جائے پس  
 سزا اُن کا روئی ہے جو یاربت کریں اور پھر فرمایا **ذٰلِکَ لِمَنْ خَرٰی فِی الدُّنْیَا** یعنی یہ سزا مذکورہ اُن کے لئے دنیا میں  
 خواری ہے اور اسی خواری کے لفظ سے نکلا کہ اس جرم میں جو مسلمان مصلوب ہو اس پر ناز نہ پڑھنا چاہیے۔ **وَلَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ**  
**عَظِیْمٌ** اور آخرت میں اُنکے لیے عذاب دردناک ہے۔ اسی سے بعض علماء نے کہا کہ یہ آیت مشرکوں کے حق میں یا مرتدوں کے حق میں ہے  
 اور پہلے مذکور ہو کہ صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہے ولیکن یہ عذاب عظیم البتہ مشرکوں کے حق میں مخصوص ہے کیونکہ واقعہ نزول عربیہ کے مرتد واقع ہوئے  
 تھے اور امام ابو حنیفہ اُنکے نزدیک اگر مسلمان نے کوئی گناہ ایسا کیا جسکی سزا میں کوئی حد مقرر ہے اور وہ سزا اُسکو دی گئی تو یہ یقینی نہیں کہ عاقبت میں  
 اسکے واسطے اب عذاب نہ ہو گا چنانچہ اسی آیت میں آخرت میں عذاب عظیم کی تہدید ہے پھر او تعالیٰ قادر مختار ہے اس سختی کو وہاں عذاب کے  
 اور چاہے معاف کرے اور یہ قول سنجیدہ ہے اگرچہ ایک جماعت علماء نے اصرار کیا کہ بعد عذاب دنیاوی کے آخرت کا عذاب نہیں رہتا بدلیل چند  
 احادیث کے حالانکہ اُنہی حجت تمام نہیں جیسا کہ آتا ہے اور اس آیت میں یہ تاویل کی کہ یہ عید مخصوص مشرکوں کے واسطے ہے اور ہے گنہگار  
 مسلمان جنہی اسی حرکت صادر ہوئی ہو تو عبادہ بن الصامتؓ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے عورتوں سے عہد لیا ویسے ہی ہم سے  
 عہد لیا کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ شرک نہ کریں اور چوری نہ کریں اور زنا نہ کریں اور اپنی اولاد کو قتل نہ کریں اور نہ یک کام میں لیں اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی نافرمانی نہ کریں پس جسے تم میں سے عہد وفا کیا اُسکا نواہد اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور جسکو اس میں کوئی بات پہنچی  
 اور وہ سزا دید یا گیا تو وہ اُسکا کفار ہو گیا اور جسکے حق میں اللہ تعالیٰ نے پردہ پوشی کر دی تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے چاہے اُس کو  
 عذاب دے اور چاہے عفو کر دے (رواہ مسلم) اور علی رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے دنیا میں کوئی گناہ کیا اور  
 اللہ تعالیٰ نے اُسکا پردہ چھپا دیا و عفو کیا تو اللہ تعالیٰ بڑا کریم ہے اُس سے کہ جس چیز کو عفو کیا اس پر دوبارہ مواخذہ کرے۔ رواہ احمد  
 و الترمذی و ابن ماجہ و قال الدارقطنی رفعہ صحیح و قد روی موثوقاً و پوشیدہ نہیں کہ ہر حدیث کو ملانے سے مطلب ظاہر ہو جاتا ہے پھر آیت میں  
 ایک تاویل یہ بھی ہے کہ **وَلَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ** اس وقت ہے کہ وہ نہ ہوئی ہو ولیکن اُنکے خود فرمایا۔ **اِلَّا الَّذِیْنَ تَابُوا**  
 یعنی محاربہ کرنے والوں و مرتدوں میں سے جن لوگوں نے توبہ کر لی **مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوا عَلَیْہُمْ** پہلے اس سے کہ  
 تم قابو پاؤ یعنی گرفتار ہونے سے پہلے توبہ کر لی تو۔ **فَاعْمَلُوا اِنَّ اللہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ**۔ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ غفور





طرف نہیں ہرین تھا اسے قابو پانے سے پہلے تو بہ کر کے آیا ہوں تو ابو ہریرہؓ نے کہا کہ یہ سچا ہے اور اسکا ہاتھ پکڑ کے مروان بن الحکم کے پاس لائے اور وہ امیر معاویہؓ کی طرف سے مدینہ پر حاکم تھا اور کہا کہ یہ شخص تو بہ کر کے آیا ہے مگر اسکی طرف کوئی راہ نہیں اور نہ قتل ہو سکتا ہے پس وہ سب مواخذہ سے چھوڑا گیا پھر علی اسدی کی تو بہ اچھی ہوئی اور وہ سمندر میں جہاد کو روانہ ہوئے پس وہیوں سے مقابلہ ہوا پس ان لوگوں نے اپنی کشتی کو اپنی کشتی سے قریب کر دیا پس علی اسدی حملہ کر کے وہیوں کی کشتی پر گھس گیا اور وہ اس کے سامنے بھاگ کر کشتی کے دوسرے کنارے پر جا پڑے پس کشتی کی طرف لنگر کھا کر لوٹ گئی اور سب کے سب زمین غرق ہو گئے قال المرحوم امین تو بہ کی بڑی فضیلت ظاہر ہوئی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا الْيُسْطٰىةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ

ایمان والو! ڈرتے رہو اللہ سے اور ڈھونڈو اس تک وسیلہ اور لڑائی کرو اسکی راہ میں

لَعَلَّكُمْ تَفْقَهُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا كُفَرُوا كُفَرًا كَثِيرًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اے کافرین! اگر تم نے کسے کفر کیا تو کفر میں بہت کچھ ہے اور تم کو دہشتناک عذاب ملے گا

مَعَهُ لِيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۚ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ ۚ وَكُلُّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

ساتھ آتا اور کہ جہاد میں اپنے تہمت کے عذاب سے وہ اپنے قبول نہ ہو اور تم کو دہشتناک عذاب ملے گا

أَلَيْسَ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ ۚ وَكُلُّهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

ہر چہ چاہتے ہیں کہ نکل جائیں آگ سے اور وہ نکلنے والے نہیں اور تم کو

### عَذَابٌ مُّقِيمٌ

عذاب دائم ہر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ - خافوا عقابہ بان تقیوہ - یعنی تقویٰ کرنے سے یہاں مراد یہ کہ اتقوا عقاب اللہ - یعنی عقاب الہی سے خوف کرو اور بچو ہاں طور کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت و فرمانبرداری کرو اور مخالفت مجاہد کرو اتقوا ای الطلوع اور طلب کرو - اِلَيْهِ الْوَسِيلَةُ - اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ - اسی بالمقربکم الیہ من طاعتہ - یعنی وہ چیز ڈھونڈو جو تم کو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کرے جو اسکی بندگی ہو دراصل وسیلہ وہ چیز ہے جس سے مقصود حاصل کرنے کی طرف توسل لیا جاو اور یہاں ابن عباس سے وسیلہ کی تفسیر قرابت مروی ہوئی اور مراد اس سے وہ چیز ہے جس سے قربت حاصل ہو یعنی طاعتات و سبیلہ

ہین آئین سے بھی دلی آرزو کے ساتھ ایسی چیز تلاش کرو جس سے تقرب ہو اور آگے خود جہاد کا حکم فرمایا جو علی و سبیلہ اور بعض صوفیہ کی عبارت جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ کافروں سے لڑائی تو چھوٹا جہاد ہے اور نفس کشی بڑا جہاد ہے تو مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ نفس لڑائی ظاہری تو آسان ہے اور نفس کو حرام و شہوات و ممتنعات میں پڑنے سے روکنا یہ زیادہ سخت ہے کیونکہ یہ دشمن سامنے نہیں اور چوٹ نہیں کھاتا اور حاوی ہو رہا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جو بندہ خالص نیت سے تقویٰ کے ساتھ جہاد کرتے ہیں تو ظاہر ہے کہ وہ جہاد صغیر و اکبر دونوں کے جامع ہیں اور سابق میں تقصیر عبارت میں اس کے فضائل بیان ہو چکے بالجملہ وسیلہ کی تفسیر قرابت سے جو ابن عباس سے مروی ہے وہی حکم ہدایہ البو اہل و ابن زید و بہترین سے مروی ہے اور ابن زید نے اس پر شاید دوسری آیت قولہ اولئک الذین یعدون یتقون الی ربہم الوسیلۃ الا یہی ٹھہری اور قتادہؓ نے کہا یعنی اسکی طاعت و مروضیات پر عمل کرو قال شیخ ابن کثیر تقویٰ کا لفظ جب طاعت کے ساتھ بیان ہوتا ہے

تو مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ حرام چیزوں سے باز رہو اور جو منع ہیں انکو چھوڑ دو اور جو تفسیر ان کے صاحبین سے مروی ہوئی اسی معنی کر ہی اور  
 مفسرین کے درمیان اس تفسیر میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور یہ جان لینا چاہیے کہ وسیلہ ایک خاص منزلت جنت کا نام بھی ہے اور وہ  
 منزلت فقط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے خاص ہے یہاں مراد نہیں ہو سکتی ہے اور یہ عرش سے سب چیز سے زیادہ قریب ہے عمرو  
 بن العاص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جب تم لوگ ذان دینے والے سے سنو تو تم بھی اس کے مثل کہتے جاؤ پھر مجھ  
 پر درود پڑھو کیونکہ البتہ جسے طہر ایک مرتبہ درود پڑھا تو اللہ تعالیٰ اُس پر دس مرتبہ رحمت فرماتا ہے پھر اُس کے بعد تم میرے واسطے درخواست  
 کرو کہ اللہ تعالیٰ وسیلہ مجھے عطا کرے اور وہ جنت میں ایک درجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک ہی کے واسطے ہو سکتا ہے اور  
 مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہو گا سو جسے میرے واسطے وسیلہ کی درخواست کی اُسکو میری شفاعت روزی ہوگی رواہ مسلم اور یہ  
 معنی امام احمد و ترمذی و ابن مردویہ نے صحیح اسانید کے ساتھ ابو ہریرہؓ سے روایت کیے اور نیز اسکو طبرانی اور ابن مردویہ نے ابن عباسؓ اور  
 ابن مردویہ نے ابوسعید خدریؓ سے روایت کیا ہے معنی یہ ہونگے کہ یہ منزلت فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہوگی پھر آپ کے ساتھ آپ کے  
 صاحبین اہل بیت رضوان اللہ علیہم ساکن ہونگے پس اب روایات صحاح کے معنی میں موافقت ہوگئی۔ **وَجَاهِدُوا**  
**فِي سَبِيلِ اللَّهِ**۔ لاعلم ادینہ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اسکا دین بلند کرنے کے واسطے جہاد کرو تب ہی  
 اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہو گا چنانچہ حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ لوگوں نے کافروں سے لڑنے والو بھی اقسام ہا قبائرتیت کے یہاں  
 کر کے پوچھا کہ انہیں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنے والا کون ہو تو آپ نے فرمایا میں قاتل لکلون کلمہ اللہ ہی العلیا ہونی سبیل اللہ  
 یعنی جسے اس نیت سے قتال کیا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا ہی الحاصل ہے ایمان والو اللہ تعالیٰ  
 سے تقوی رکھو اور نیک اعمال سے اسکی جناب میں تقریب ہوؤ اور اسی کا کلمہ بلند ہونے کے لیے جہاد کرو۔ **كَلَّكُمُ تَقْوَىٰ تَفْزُونَ**  
 تاکہ فوز حاصل کرو اللہ تعالیٰ نے بندگان اولیا کو پہلے تو حرام و ممنوع سے پرہیز کاری رکھنے کا حکم دیا پھر پاکیزہ کر کے طاعات کی رغبت  
 دلائی اور جہاد پر آمادہ کیا کہ وہ فوز عظیم ہی ہمیں بندگان اولیا کے حال کے بعد ان مخلوق کا حال خراب بیان فرمایا جو نافرمانی کرتے اور نیک  
 بد نہیں سمجھتے اور عاقبت کا وبال و عقاب اپنے سر سمیٹتے ہیں یہ مخلوق ملوک مقہور ہیں اور یہ لوگ بالکل مبہن اذول فریق ہیں اس واسطے  
 ان خبیثوں کو بالکل الگ کر کے بدون داد و عطف وغیرہ کے ذکر فرمایا۔ **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا** جو لوگ کفر و شرک پر مگے۔ **كُوَانٌ**  
 ای ثوبت ان۔ **لَهُمْ مَنَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا**۔ اگر یہ صورت فرض کی جائے کہ تمام زمین میں جو کچھ مال و خزانہ وغیرہ ہے سب  
 لیے ہے۔ **وَمِثْلَهُ مَعَهُ**۔ اور ایسے برابر اور بھی ہے۔ **لِيَقْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ** تاکہ قیامت کے  
 عذاب سے چٹکارسے کے لیے اس سب کو وہ فدیہ دین تو بھی۔ **مَّا تُقْبَلُ مِنْهُمْ**۔ اُسے یہ قبول نہ کیا جائیگا۔ بلکہ **وَكُلُّهُمْ خَالِدٌ**  
**الَیْمُ**۔ اُنکے لیے درد دینے والا عذاب ہو گا اور سراج میں کہا کہ دلہم ای لا عصاة المسلمین۔ یعنی انہیں کافروں کی واسطے عذاب  
 الیم ہو گا اور ان کے واسطے نہ ہو گا چنانچہ متقی مومنوں کے واسطے بالکل نہ ہو گا اور گنہگار مسلمانوں کے واسطے ایسا عذاب نہیں ہو گا اور نیز  
 گنہگار مسلمان بعد حید سے اپنی معصیت کی سزا اٹھا کر نکالے جاؤ گے برخلاف کافروں کے کہ کبھی نہ نکلیں گے چنانچہ فرمایا۔ **يَوْمَ لَا يُؤْمِنُونَ**  
**أَيُّ تَنبُوتٍ**۔ **أَنْ تَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ**۔ تمنا کرینگے کہ نکلیں گے لیکن حکم قطعی ہو چکا کہ۔ **وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ**  
**مِنَ النَّارِ**۔ کبھی وہ آگ سے نہیں نکلیں گے۔ اس واسطے جملہ اسمیہ غیر مفید تاکید و تہرار سے بیان کیا تاکہ سمجھ لیا جائے اور جو کچھ





خطاب کر کے کہتا ہر کہ از من کے کرم تو ہی من سے میری حاجت کو چپکے سے بیان کر دے کیونکہ من ایسا کریم ہے کہ اُس کے پاس کسی غیر کی سفارش کی ضرورت نہیں وہی خود بذریعہ اپنے کرم کے اپنے پاس سفارشی ہو پھر وسیلہ بیان محبت و معرفت الہی ہو اور اسی سے اسکی طرف استعانت ہو کر بندہ مراد کو پہنچ جاتا ہے **قال لمرحوم سلسلہ کلام** یوں ہے کہ ظلم و قدر یہود و اہل کتاب پھر قصہ ہر دو پیر آدم علیہ السلام و نیک کاتیک و بد کا بد انجام پھر بیان آنکہ بعد فہمائش رسولوں کے بھی اہل بیوفائی کو اثر نہ ہوا اور وہی فساد و ظلم کیے جانا جسکا نتیجہ پہنچنا عین عدل ہو پھر سزا اہل محاربہ تاکہ اہل طاعت کو امن ملے مگر غلبہ رحمت سے توبہ کرنے والوں کو عفو کرنا پھر ارشاد یہ کہ نفس دنیا سے بھڑک کر اوتھائے کی طرف تقویٰ سے وسیلہ کریں لیکن کافر اپنے ہاتھوں و زخ لیتے ہیں اور اپنے ہاتھوں فساد کرتے ہیں اُنکے ہاتھ قلم کر دے

**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** اور جو کوئی چور ہو مرد یا عورت تو کاٹ ڈالو اُنکے ہاتھ ہڑا لگئی گمائی کی تنبیہ اللہ کی طرف سے اور اللہ عزیز حکیم **فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ زَوَّادُ رَحْمَتٍ وَاللَّهِ** پھر جس نے توبہ کی اپنی تقصیر کے پیچھے اور سزا پر کڑی تو اللہ اُسکو معاف کرتا ہے بیشک اللہ غفور رحیم **أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** تو نے معلوم نہیں کیا کہ اللہ کو ہر سلطنت آسمان اور زمین کی عذاب کرے۔

**وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا** جو کوئی مرد یا جو کوئی عورت چوری کرے تو اُنکے ہاتھ کاٹ دوں سرقہ بسر الرار اُس چیز کا نام ہے جو چرائی جاوے اور سرقہ صدری اور وہ آنکھوں سے پوشیدہ کوئی چیز ہے لینے کو کہتے ہیں جیسے محاربہ و قطع طریق یہ ہے کہ ظاہر کھلے ہوئے لے لینا اور اس بیان سے اسبق سے مناسبت بھی ظاہر ہو گئی پھر سرقہ میں سارق مرد کو سارقہ عورت سے مقدم کیا بوجہ اسکے کہ اکثر یہ فعل مردوں سے زیادہ واقع ہوتا ہے جیسے سورہ نور میں قولہ الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحدہما مائۃ جلدة۔ میں زانیہ عورت کو زانی مرد سے مقدم کیا کیونکہ زیادہ میلان اس فعل ناکا عورتوں میں ہے پھر قولہ فاقطعوا ایدیہما میں قطع بمعنی ابانت یعنی جدا کر دینا اور معنی یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک کا ہاتھ کاٹ دو پس یہاں نہیں فرمایا کیونکہ اجتماع دو تنبیہ کا عرب کی زبان میں کرنا بہت ہی جیسے قولہ فان توبا الی اللہ فقد ضعت اقلوبکم۔ میں قلبا کہا۔ نہیں آیا ہے اور مراد یہ ہے کہ انہا ہاتھ پر اور کمالین میں کہا کہ یہ بدلیل قرادۃ ابن سعود رضی اللہ عنہ کے کہ فاقطعوا ایاہما ای دونوں کے دائیں ہاتھ کاٹ دو اور اسی پر اجماع منعقد ہوا ہے **وقال بن کثیر** یہ قرار شاذ ہے صرف مؤید اس تفسیر کی ہے کہ ہاتھ سے داہنا مراد ہے نہ احادیث صحاح و اجماع سے یہ بات متعین ہو گئی کہ داہنا ہاتھ مراد ہے پھر لفظ ید کا اطلاق پہنچانک اور کہنی تک اور نوٹ سے تک ہوتا ہے اور جمہور سلف و فقہ کے چاروں اماموں نے قول میں مراد پہنچانک ہے کہ کوع سے جو کہ نیچے اور کلائی کا جوڑ ہے کاٹا جاوے اور تل دیا جائے تاکہ خون بند ہو جاوے اور یہی صحیح حدیثیں مروی ہے **قال المفسر ونبیت السنۃ ان الذی یقطع فیہ ریح وینار فصا عدا۔ وانه ان عا قطعت رجلہ الیسری من مفصل القدم ثم الید الیسری فم الرجل الیمینی وبعده ذلک یعزر۔** اور سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہر فرمایا کہ سرقہ اگر چہ قلیل مال چھاپا ہو یا کثیر مال لغت میں سب پر

صادق علیہ السلام میں جس سرقہ میں ہاتھ کاٹا جائیگا وہ سرقہ ہے کہ چوتھائی دینار یا اس سے زیادہ ہو خواہ نقد یا اسے کا مال ہو یہی امام شافعی کا  
 نزدیک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک دس درم یا اتنے کا مال ہے اور یہ بھی سنت نے ظاہر کیا کہ دایان ہاتھ کاٹے جانے کے بعد اگر اس نے  
 دوبارہ چوری کی تو دوسری طرف کا پائون یعنی بایان پائون اس جوڑے سے جہاں قدم و ساق ملے ہیں کاٹا جائے پھر اگر تیسری بار چوری کی  
 تو بایان ہاتھ کاٹا جائے پھر اگر چوتھی بار چور یا نو دایان پائون کاٹا جائے پھر اس کے بعد اگر چور یا تو تعزیری جادے اور یہ سب امام شافعی کا  
 نزدیک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک پہلی بار دایان ہاتھ اور دوسری بار بایان پائون کاٹا جائے پھر تیسری بار اسکو تعزیری دیا جائے گی۔  
 قال المترجم تحقیق کلام از ابن کثیر وغیرہ یون کہ چور کے واسطے سزائے قطع زمانہ جاہلیت میں بھی قریش کی ایجاد سے موجود ہوئی تھی کہ انھوں  
 نے خانہ کعبہ کے خزانہ چرانے والے کا ہاتھ قلم کیا کہ پھر چوری سے بندگان خدا اس میں ہو گئے اور مانند قسامت و دیت وغیرہ  
 کے شرع میں یہ سزا بھی متوافق وارد ہوئی اور ان سب پر مشروط زیادہ ہوئے ہیں اور بعض فقہا اہل ظاہر اس طرف گئے ہیں کہ چور اگر  
 کوئی چیز چرائے خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر ہو تو اسکا ہاتھ کاٹا جائے بدلیل آیت عامہ ہر اسمن سرقہ کی مقدار میں کوئی تخصیص نہیں ہے  
 پس ان لوگوں نے مال سرقہ میں کوئی مقدار محدود نہیں رکھی اور یہ بھی قید نہیں اعتبار کی کہ وہ مال محرزہ چرائے اور تسک انکا  
 اس حدیث سے ہے جو صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لعنت کرے اللہ تعالیٰ چور پر  
 ایک دفعہ چراتا ہے پس اسکا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور پھر اسکا ہاتھ کاٹا جاتا ہے پھر سوائے ان اہل ظاہر کے باقی جمہور علمائے  
 سرقہ میں تردد و تضارب کا اعتبار کیا اگرچہ اسکی مقدار میں اختلاف ہے حتیٰ کہ چاروں ائمہ فقہ میں سے ہر ایک کا قول اسکی مقدار میں علاحدہ  
 ہے پس امام مالک کے نزدیک تین درم سکہ دار کھرے یا اس قدر دھون کا مال یا اس سے زیادہ کو اگر حرز سے چور دے تو ہاتھ کاٹا جائے  
 اور اس سے کم میں سزائے دیگر کا اختیار ہے ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور حجت انکی حدیث ابن عمر سے ہے کہ حضرت صلعم نے ایک ڈھال چرائے  
 و اسے کا ہاتھ کاٹا جسکی قیمت تین درم تھی رواہ البخاری و مسلم ایضا اور مالک نے کہا کہ عثمان نے ایک ازبہ چرائے و اسے کا بسکے  
 دام تین درم اندازہ کیے گئے تھے ہاتھ کاٹ دیا مالک نے کہا کہ اس باب میں یہ اثر مجھے زیادہ محبوب معلوم ہوا اور اسکو مالک نے مطابق  
 باسنو صحیح از عمرہ بنت عبدالرحمن روایت کیا کہ حضرت عثمان کے زمانہ میں ایک چور نے ازبہ چرایا تو عثمان نے اسکی قیمت اندازہ کرانی پس  
 تین درم کو اندازہ کی گئی پس عثمان نے ہاتھ کاٹ دیا فقہائے مالکیہ نے کہا کہ یہ کام جو کیا گیا خواہ مخواہ مشہور ہوا ہوگا اور اس پر صحابہ درم  
 میں سے کسی سے انکار ثابت نہیں ہوا تو ایسے صنیع پر اجماع سکوتی نقل کیا جاسکتا ہے اور اس میں دلالت ہے کہ پھلون کی چوری میں  
 ہاتھ کاٹا جائے لیکن حنفیہ فقہانے اس میں خلاف کیا اور شاید انکے نزدیک یہ تاویل ہوگی کہ وہ توڑ کر حرز میں کر لیا گیا ہوگا اور نیز پانچ  
 بحیثیت مذکورہ حنفیہ و شافعیہ دونوں پر حجت ہے کہ اول نے دس درم اور دوم نے چارم دینار کا کبون اعتبار کیا کیونکہ اس میں تین درم کی مقدار  
 مذکور ہے و قال المترجم اس حدیث و اثر میں اگرچہ یہ تخصیص نہیں کہ تین درم سے کم میں نہ کاٹا جائے لیکن اسکی تخصیص آتی ہے ان یہ حدیث شافعی ہے تو ملی  
 نہیں و اثر عثمان انکا خود فیصلہ ہے کہ حدیث مرفوعہ نہیں ہے اسکو یاد رکھو اور اس کے چلو پھیر شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ امام شافعی نے چور کا ہاتھ کاٹے جانے  
 کیوں اسے چوتھائی دینار یا اسکے مساوی مالیت کا اعتبار کیا اور دلیل انکی حدیث عائشہ سے ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ کاٹا جائے چور کا ہاتھ چار ہاتھ  
 یا زیادہ میں رواہ البخاری و مسلم قال المترجم اس روایت میں اگرچہ یہ تخصیص نہیں کہ اس سے کم میں نہ کاٹا جائے لیکن دوسری روایت صحیح مسلم میں یوں ہے کہ  
 کاٹا جائے چور کا ہاتھ چارم دینار یا زیادہ ہو قال ابن کثیر یہ حدیث قولی فاصل ہے اس سلسلہ میں اور چارم دینار متبر ہوئے ہیں نص ہے

یہ جو تین ہاتھ کاٹا جائے گا اگرچہ مال کا مال ہو یا اس کا مال ہو

شیخ ابن کثیر نے حدیث مالک کا جواب اصحاب شافعیہ سے یوں نقل کیا کہ دنیا رس من مانہ میں بارہ درم کا تھا تو تین درم ڈھال کی قیمت چار درم  
 دنیا ہو گیا پس دنوں حدیث میں تین تین میں وقال المترجم اعتبار نصاب کا سرقہ میں نظر مالیت ہوگا اور یہ مستجد ہے کہ چار درم ہونے کو خلعت  
 ہوئی کہ دنیا بارہ درم کا تھا تو تین درم میں اور جب مالکین درم کا ہو تو دس درم میں جبکہ خفیہ نے کہا اور اگر ایک نیا چھوٹا مالک آٹھ درم  
 کا بنایا جاوے تو دوی درم میں حتی کہ بہت چھوٹا چار درم کا ہو تو ایک ہی درم میں ہاتھ کاٹنے کا حکم کیا جاوے پس اس حدیث کو سلسلہ میں مفصل  
 قرار دینا ایسا ہے کہ سرقہ نقص بدینار نہیں پھر دنیا مختلف ہیں ان اس نے مانہ میں جبکہ آپ چار درم دنیا کا حکم کیا تھا تو دلالت حال سے حکم معلوم  
 تھا پس اگر بارہ درم کا دنیا تھا تو تین درم یا چار درم دنیا یا اس کے مساوی کا اعتبار تین ہوگا اور اگر یہ معلوم ہوتا تھا کہ ہو جاوے تو کب تک نقص ہوتا  
 مان لیا جائیگا مگر اسی طرح کہ چار درم دنیا جس کے تین درم ہوں پس قول مالک سے کچھ خلاف نہ ہوگا پھر فرمایا کہ چار درم دنیا مستحب ہو گیا مذہب حضرت عمر  
 عثمان و علی رضی اللہ عنہم سے مروی ہے و عمر بن عبد العزیز دلیث بن سعد و ازاعی و شافعی و احق و ابو ثور و داؤد ظاہری کا قول ہے قال المترجم  
 امام مالک نے جو ان حضرت عثمان سے روایت کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا بارہ درم کا تھا جبکہ چوتھائی مستحب ہو اور اسی سے احق ہے  
 ایک وایت میں انکا مذہب یہ مروی ہو کہ تین درم یا چار درم دنیا و دنون میں سے کوئی پھر اسے ہاتھ کاٹنا چاہیگا اور یہی قول امام احمد کا ہے اور امام  
 احمد نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چوتھائی دنیا میں چور کا ہاتھ کاٹو اور اس سے کم میں مت کاٹو اور اس وقت میں  
 چوتھائی دنیا تین درم کا تھا اور دنیا بارہ درم کا تھا لہذا رواہ احمد اور نسائی کی ایک وایت میں ہے کہ نہ کاٹنا چاہیگا چور کا ہاتھ ڈھال کی قیمت سے  
 کم میں تو عائشہ سے پوچھا گیا کہ ڈھال کی قیمت کیا ہے انھوں نے فرمایا کہ چوتھائی دنیا قال المترجم میں صریح دلالت ہے کہ چار درم دنیا کتنے سے مالیت  
 معلوم مراد ہے اور خصوصیت چار درم کے لفظ کی نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق ڈھال کی قیمت کا اعتبار نہیں تاکہ اگر عدہ ڈھال میں درم کی ہو تو میں درم سے  
 کم میں ہاتھ کاٹنا جائے حالانکہ روایت نسائی میں یہ لفظ ہے کہ ڈھال کی قیمت کم میں ہاتھ کاٹنا جائے پس ظاہر ہوا کہ ڈھال کی قیمت یا چار درم دنیا سے  
 عرض مالیت ہے اور اثر مالک سے معلوم ہو گیا کہ کھرے تین درم مراد ہیں پس اب غور کرنے کے قابل مذہب امام مالک ہاجب کا حاصل یہ ہے کہ تین درم کھرے یا  
 بارہ درم وائے دنیا کا چار درم یا اس قدر مالیت کی چیز چاہے تو ہاتھ کاٹنا چاہوے اگرچہ فی الجملہ سمجھ رہا کہ درم کی کیا مقدار تھی ہاں صحابہ رضی اللہ عنہم کو سب  
 دلالت حال کے یہ بات معلوم تھی پس ممکن ہے کہ ایک زن کے حساب تین درم ہوں اور دوسرے دن زیادہ ہوں پھر شیخ ابن کثیر نے فرمایا واما الامام ابو حنیفہ  
 و احمد ابویوسف و محمد و زفر و کذا سفیان الثوری رحمہم اللہ فانہم ہو الی ان النصاب عشرة دراهم مضروب غیر متشوشہ یعنی امام ابو حنیفہ و ان کے شاگرد ابویوسف  
 و محمد و زفر اور اسی طرح شیخ سفیان ثوری رحمہم اللہ ان سب کا مذہب یہ ہے کہ نصاب سرقہ کھرے دس درم سکہ دار میں تین میل نہ ہو و احتیوان ثمن الجن النبی  
 قطع فیہ السارق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقطع ید السارق فی دون ثمن الجن وکان ثمن الجن عشرة دراهم قالوا فہذا  
 ابن عباس عبد اللہ بن عمر و قد فالفا بن عمر فی ثمن الجن قال لا حقیط الاخذ بالاكثر لان الحد و تدرا بالشہات انتہی بلفظہ - اور حجت ان  
 ہوگون کی یوں ہے کہ حضرت صلعم کے وقت میں آپ کے حکم سے جس ڈھال چرانے والے کا ہاتھ کاٹا گیا تھا اس ڈھال کی قیمت دس درم تھی ابوبکر  
 بن ابی حنیفہ نے ہاسناد مذکور عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ڈھال سے کم دامن کی چوری میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جاوے  
 اور ڈھال کی قیمت دس درم تھی ان فقہاء کی دلیل یہ ہوئی کہ یہ بیان ہماں عبد اللہ بن عمر و دونوں نے ڈھال کی قیمت بیان کر نہیں عبد اللہ بن عمر نے غلام  
 کیا یعنی عبد اللہ بن عمر نے تین درم بیان کیے تھے اور یہ دونوں کہتے ہیں کہ دس درم قیمت تھی تو شبہ پڑتا تو بخیر نے زیادہ قیمت بیان کی ہے



ہی اختیار کر کے لینا چاہیے کیونکہ اس میں تین درم کم مقدار بھی آگئی تو دس درم کی مقدار نصاب ہونا قطعی ہوا اور تین درم کی مقدار نصاب لینے میں شہرہ رہا اور بالاتفاق یہ کلیہ اصل مسلم ہے کہ حد دینے سے رائیں مقرر ہیں جن شروط کے ساتھ ہیں اگر کسی میں کچھ شہرہ ہو تو حد ساقط ہو جاتی ہے لہذا جب تین درم ہونے میں شہرہ ہا تو اس مقدار سے حد لینے چوری کا ہاتھ کاٹنا ساقط ہو گا قال المشرعیم پوشیدہ نہیں کہ حدیث ابن ابی نعیمہ کی اسناد درجہ حسن سے کسی طرح کم نہیں اور اس میں شیخ ابن نمیر و عبد الاعلیٰ و شعیب بن بخاری و سلم بن اور محمد بن اسحق کی فردی نے بخاری سے توفیق نقل کی اور اسناد محمد بن شعیب بن ابیہ عن جده سے جہانۃ المحدثین وغیرہم نے استدلال کیا اور طحاوی نے اسی کو ابن عباس و عبد اللہ بن عمرو و اہل اہم میں سے باسانید عبیدہ روایت کیا ہے پس اسناد میں ہونا ہر متصل ہے جسکو کلام ہو وہ تا انصاف تصعب ہے اسکو اللہ تعالیٰ سے خوف چاہیے پھر تو یہ استدلال میں بھی کوئی شہرہ نہیں ہے اور ترجیح روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ بسبب اہل بیت صحیحین یا اعتنا بقضیہ حکم عثمان رضی اللہ عنہ کچھ مفید نہیں کیونکہ شہرہ باقی رہی اگرچہ ضعیف ہو اور خصوصاً اس صورت میں کہ شیخ ابن کثیر نے اس کے بعد لکھا کہ بعض سلف رضی اللہ عنہم کا یہ مذہب ہے کہ دس درم یا ایک دینار یا ان میں سے کسی ایک کے برابر قیمت کے مال چرانے میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور یہی قول حضرت علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہم و ابراہیم نخعی و ابو جعفر باقر رحمہم اللہ نقل کیا جاتا ہے بہر حال جمہور سلف و خلف دائرہ فقہ کے قول میں مسرقہ کی سزا ہاتھ کاٹنے کی دو شرط سے ہے ایک یہ کہ حرز سے مال چرایا لوٹا لا ہو اور دوم وہ مال بقدر نصاب ہو اور نصاب میں اختلاف بیان ہوا اور بعض اہل ظاہر بخون نے حدیث ابو ہریرہ مرفوعہ سے بیضہ یا جبل کی چوری پر ہاتھ کاٹے جانے سے استدلال کر کے حد سے کم مقدار کوئی نصاب نہیں قرار دیا تو جمہور نے ان لوگوں کو یہ جواب دیا کہ تنہا میں حدیث ابو ہریرہ سے استدلال کیا اس کے معنی جو تم سمجھے ہو تو نہیں ہیں کیونکہ ہم نے جو صحیح احادیث اوپر بیان کر دیں ان سے اتنا ضرور ثابت ہوا کہ تین درم سے یا چار درم دینار سے یا ڈھال کے دھام سے کم مقدار چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا پس یہ تو متعین ہو گیا کہ سرقہ کی حد جاری کرنے میں کچھ نصاب معتبر ہے اور مطلقاً سرقہ پر یہ حد جاری نہیں ہر دو پہی وہ حدیث ابو ہریرہ تو اس میں بیضہ و جبل کا لفظ ہے پس بیضہ کا لفظ کئی معنی پر بولا جاتا ہے ایک تو لڑا جو حرز و دردم لوٹائی میں جو اتنی کلاہ سر پر رکھتے ہیں جسکو خود بھی کہتے ہیں وغیرہ لک پس بیضہ سے مراد یہاں تو بے کاخ و بے سکی قیمت نصاب سرقہ سے کم نہ ہو اور ایسی ہی جبل یعنی رسی تو جہاز و کشتی وغیرہ کا رسامرادی بے سکی قیمت نصاب کم نہ ہو اور جو مراد ہونے بیان کی یہی بخاری وغیرہ نے حضرت عائشہ سے حکایت کی ہے اور اگر بیضہ و جبل سے انڈا اور سی کے معنی مراد ہوں تو بھی حدیث کا سیاق تو چوری کی مذمت ہے نہ تین درم پس احتمال ہے کہ اپنے زمانہ جاہلیت و انہی رسم پر بطور اخبار کے مذمت فرمائی کیونکہ وہ لوگ بخوٹی قیمت چوری پر ہاتھ کاٹتے تھے تو مذمت کی کہ چور بد قوت بد کار ہے کہ اس کی اس عادت کا یہ انجام ہے کہ اپنا قدر قیمت والا ہاتھ ایک حقیر مال کے لیے تباہ کر دیتا تھا اور اسی طرح اور ہاتھ میں مٹر چم نے اس قدر کافی سمجھا کہ اقتدار کیا بہر حال جمہور کے موافق حاصل تفسیر یہ ہوا کہ جو مرد یا عورت ایسے شخص کا جسکے خفیہ مال لینے کو چوری اختیار کیا جاوے اس قدر مال جو بقدر نصاب سرقہ ہو اور وہ خفیہ کے نزدیک دس درم کم سے کم ہے خفیہ ہر اے اور وہ مال محرزہ ہوا اسکو حرز سے باہر نکال لاوے اور توبہ یا عفو کرنے سے پہلے گرفتار ہو جاوے تو تم اسکا دہنا ہاتھ کاٹو اور تل و پیر اگر دوبارہ چرواوے تو بایان پاؤں کاٹو اور تل و پیر تیسری بار میں خفیہ کے نزدیک قطع نہیں ہے اور شافعی کے نزدیک چار بار تک چاروں ہاتھ پاؤں کی قطع ہے پھر پانچویں بار تقریر دیا جاوے پس یہ حاصل تفسیر قول تھلے ہو و السارق و السارقہ فاقطوا یدیهما جزاءکم کسباً یعنی جزا و سزا و انکو اس فعل کے جو دو تون نے کمایا کہ غیر مال اپنے ہاتھوں سے چرایا پس جزا کو نصب بنا کر آئیکہ معقول مطلق واقع ہو جیسے - نکالو -

اس سے اشارہ کر دیتے کہ اگر یہ کمال چرایا تو وہ چوری نہیں ہوا اور ایسے ہی فقہ میں دیگر اختلافات فصل در تین درم و چار درم و دینار و ڈھال کے دھام سے کم مقدار چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا

عقوبۃ من اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُنکے حق میں یعقوب واقع ہوئی۔ واللہ عز و جل حکیم۔ اے اللہ تعالیٰ اپنے حکم میں غالب اور اپنی صنع میں حکمت والا ہے۔ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْثٍ ظَلِمَ۔ پھر جس نے رجوع کیا اور نادیم ہو کر جوہری سے توبہ کر لی۔ وَاَصْلُہ۔ اور اپنے اعمال کو حکم اللہ و رسول کے موافق لینے شرع کے مطابق ٹھیک کیا۔ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ تَوَابًا عَظِيمًا۔ اُسکی توبہ قبول فرماتا ہے۔ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ امین انہ غفور رحیم۔ کی جگہ نام پاک جلیل کو ظاہر فرمایا اور تصور عظمت و قال لِمَنْسَرَفٍ فِي التَّيْبِ بِمَا قَدَّمَ فَلَا يَسْقُطُ تَوْبَتُهُ حَتَّى الْآدَمَى مِنَ الْقَطْعِ وَرَدِ الْمَالِ۔ یعنی فان اللہ توبہ علیہ فرمایا اور یوں نہ فرمایا کہ وہ غفور رحیم ہی تکتہ ہی جو اہمیت محار بہ میں اد پر بیان ہو ایسے اشارہ ہو کہ اس کے توبہ کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا جوہر ہی وہی غفور ہوگا پس اشارۃ النص سے ثابت ہوا کہ اسکی توبہ سے جس آدمی کا مال چُرا یا ہے اُسکا حق قطع و رد المال ساقط نہ ہوگا پس منسرف کے نزدیک ہاتھ کاٹنا جانا بھی حق آدمی پر ثم قال نعم بنیت السنۃ ان عفی عنہ قبل الرفع الی الامام سقط القطع وعلیہ الشافعی۔ ہاں سنت یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اگر امام المسلمین کے حضور میں لائے جانے سے پہلے جو کہ غفور کیا گیا تو ہاتھ کاٹنا جانا اُس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور یہی شافعی کا قول ہے اور کمالین میں کہا کہ یہی ابو حنیفہ و جمہور فقہاء کا قول ہے پھر واضح ہو کہ قولہ فان اللہ توبہ علیہ کی تفسیر میں ابن کثیر نے لکھا ہے جس شخص نے جوہری کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اُسکی توبہ قبول کرتا ہے فیما بینہ و بین اللہ توبہ قبول کرتا ہے یعنی خالص جرم الہی معاف ہو جاتا ہے اور رہے لوگوں کے مال تو جمہور علماء کے نزدیک جوہر پر واجب ہے کہ اگر وہ مال بعینہ موجود نہ ہو تو واپس کرے ورنہ لکھا بدل واپس کرے اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ جب سکا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور وہ کمایا ہو آلف کر چکا ہے تو وہ جزا یا چکا ہے اب وہی ضمان اس پر واجب نہ ہوگی کیونکہ ہاتھ تو کٹا چکا اور واضح ہو کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ قریش کو اس عورت کے حال سے غم لاحق ہوا جسے حضرت صلعم کے زمانہ میں غزوہ فتح مکہ میں جوہری کی تھی تو آپس میں بولے کہ اُس عورت کے بارہ میں کون شخص ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کرے پس بعض کہنے لگے کہ یہ جبرأت کسکو ہے سوائے اسامہ بن زید کے جو حضرت صلعم کا پیارے ہیں پھر وہ عورت لائی گئی حضرت صلعم کے پاس پس اسامہ بن زید نے اُس کے بارہ میں سفارش کی پس حضرت صلعم کے چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و میں سے ایک حمد کے بارہ میں تو سفارش کرتا ہے پس اسامہ نے عرض کیا کہ میں استغفار کرتا ہوں آپ میرے حق میں استغفار فرمادیں پھر جب تیسرے پہر کا وقت ہوا تو رسول اللہ صلعم نے خطبہ پڑھا امین اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا ایسی بیان کی جو جناب باری تعالیٰ کی شان کے لائق ہے پھر فرمایا انا بعد واضح ہو کہ تیسرے لوگ اسی سے ہلاک ہوئے کہ انہیں جب کوئی شریف جوہری کرتا تو اُسکو چھوڑ دیتے اور جب کوئی ضعیف جوہری کرتا تو اُس پر چڑھ جاری کرتے تھے اور قسم ہے اُس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر فاطمہ بنت محمد جوہری کرتی تو میں اُسکا ہاتھ کاٹ ڈالتا پھر آپ نے اُس عورت کے واسطے جسے جوہری کی تھی حکم دیا کہ اُسکا ہاتھ کاٹ ڈالا گیا حضرت عائشہ نے فرمایا کہ پھر اس عورت نے اچھی توبہ کی اور ایک مرد سے نکاح کر لیا اور اُس کے بعد وہ آیا کرتی توجو کوئی حاجت اپنی بیان کرتی اُسکو میں حضرت صلعم سے عرض کر دیتی تھی۔ لفظ سلم۔ اَلْکَوْتُ عَلَکُمْ۔ امین استفہام برائے تقریر ہے یعنی تو بالیقین جانتا ہے کہ اَللّٰہُ لَہٗ مُلَکُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ۔ اللہ کے لیے ہر ملک آسمانوں و زمین کا فاعل ہے وہی اُسکا مالک اور وہی حاکم ہے اُس کے حکم کے پیچھے کسی کا حکم نہیں جو چاہتا ہے کہ تباہ کرے۔ لَکِنِّیْ بِمَنْ لَّیْسَ بِکَیْفَہٗ حَسْبُکَ تَعٰذِبُ۔ جسکی تعذیب کو میں نے عذاب دینے کو چاہتا ہے اُسکو عذاب دیتا ہے۔ وَ لَکِنِّیْ لَیْسَ بِکَیْفَہٗ لَیْسَ بِکَیْفَہٗ۔ اور جسکے لیے مغفرت کو چاہتا ہے اُسکی مغفرت کر دیتا ہے۔ وَاللّٰہُ

**عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے ہر چیز میں سے تضرع و تضرع ہی اس کے پاس ہے۔  
**يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَحْوَاہِمِ**  
 رسول نہ غمگین کریں تجھ کو وہ لوگ کہ جلدی کرتے ہیں۔ بے کفر کے۔ ان لوگوں میں سے کہ کہتے ہیں ایمان لائے ہم تو نہیں اپنے  
**وَكُتُوبِهِمْ قُلُوبُهُمْ**۔ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِغَوْمٍ آخَرِينَ ۖ  
 اور نہ ایمان لائے۔ دل ان کے اور ان لوگوں میں سے کہ یہودی ہوئے سننے والے ہیں واسطے جھوٹ کے سننے والے ہیں واسطے قوم دوسری کے  
**وَلَوْ يَأْتُونَكَ بِبَعْضٍ فَوْنٍ الْكَلِمَةِ مِنْ بَعْدِ مَا وَضِعَہٗ لَقَوْلُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوہُ**  
 کہ نہیں آئے تیرے پاس بل ڈالنے ہیں باتوں کو اس کا ٹھکانا چھوڑ کر کہتے ہیں اگر دیے جاؤ تم یہ پس لے لو اس کو  
**وَإِنْ لَمْ يَأْتِكُمْ فَاذْكُرُوا مَا وَدَّ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا**  
 اور اگر نہ دیے جاؤ تم بھیس پو اور جو شخص کہ ارادہ کرے اللہ تعالیٰ اگر وہ کرنا اس کا پس ہرگز نہ مالک ہوگا تو واسطے اس کے اللہ کی قدرت ہے  
**أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كُوِّرَ اللَّهُ أَنْ يَطْهَرُ قُلُوبُهُمْ لَهَوٍ فِي الدُّنْيَا خِزْفٌ وَلَهُمْ**  
 یہ لوگ وہ ہیں نہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ پاک کرے دلوں ان کے کو واسطے ان کے۔ بے دنیا کے رسوائی اور واسطے ان کے  
**فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ**۔ سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّمْتِ فَإِنْ جَاءَ ذُوكَ  
 بے آخرت کے عذاب بڑا بہت سننے والے ہیں جھوٹ کے بہت کھانیوالے ہیں حرام کو پس اگر آدین تیرے پاس  
**فَأَحْكُمُوا بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ**۔ وَإِنْ تَعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصْرِفُوا عَنْ شَيْءٍ  
 پس حکم کر درمیان ان کے یا منہ پھیرے ان سے اور اگر تو منہ پھیرے گا ان سے پس ہرگز نہ زبان پہنچا دینگے تجھ کو کچھ  
**وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُمُوا بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ**۔ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ وَكَيْفَ  
 اور اگر حکم کرے تو پس حکم کر درمیان ان کے ساتھ انصاف کے تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو اور کیونکر  
**يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ تَوْتُولُونَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا**  
 منصف کریں تجھ کو اور پاس ان کے توری ہے جس کے حکم پر اللہ کا حکم پھر جاتے ہیں اس کے پیچھے اس کے اور نہیں  
**أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ** ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَتُورَةٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ  
 یہ لوگ ایمان لائے دالے تحقیق اتاری ہم نے توری ہے اس کے ہایت پر اور فنی پر حکم کرنے والے تھے ساتھ اس کے پیغمبر  
**الَّذِينَ اسْمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَأَوَّلَ الرِّبِّيُّونَ وَالْأَخْبَارُ مَا اسْتَفْطَوْا مِنْ كِتَابٍ**  
 وہ جو ملے تھے خدا کے واسطے ان لوگوں کے کہ یہودی ہوئے اور حکم کرتے تھے درویش اور عالم ساتھ اس چیز کے کہ گہائی کر دینگے علی کتاب  
**اللَّهُ وَكَانُوا عَلَيْهِمْ شَهِدًا أَعَدُّ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوْنَ اللَّهَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ بَنِي**  
 اللہ کی سے اور تھے اوپر ان کے گواہ پس مت ڈرو ان لوگوں سے اور ڈرو مجھ اور مت مول لوگوں سے نہایت بڑی  
**تَمَنَّا قِيلًا وَمَنْ لَوْ يَحْكُمُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ**  
 مول تھوڑا اور ہر کوئی نہ حکم کرے ساتھ اس چیز کے کہ انار اللہ نے یہاں یہ لوگ وہ ہیں کافر



یہودی زمانہ موسیٰ علیہ السلام سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک شریعت کے احکام پر عمل کرنے سے انکار کئے اور مکمل دل سخت ہو کر ظاہر کے خلاف باطن میں منافق ہو گئے تو آخرت سے شک میں ہو کر دنیاوی مال و متاع کو نقد سمجھتے اور وعدہ آخرت کو ہوم و ادھار جانتے ہیں دنیاوی راحت و لذات نفس کے پیچھے ان کو شرع سے مخالفت ملے کفر کرنے میں ڈرتے تھے اور موافق اخبار غیب کے یا امت اسلامیہ میں بھی آخر میں بھٹے فرزند ضرور ایسے ہی ہو گئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا - **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ**۔ وہ ٹھیک کرے تجھ کو باز رہنا دانا کار کنا ایسے لوگوں کا جو جلدی کرتے ہیں کفر میں ت اپنے گرسے پڑتے ہیں کفر میں جلدی کے ساتھ نیسے بھی مومن ہوتے ہیں تو کفر میں گر جاتے ہیں امین اشارہ ہے کہ ایمان میں داخل نہیں ہوئے اور کفر کے اندر گھس پڑتے ہیں اور وہ ہیں ٹھیک سے ہوئے ہیں اب سن کر تعجب ہو گا کہ ایسے لوگوں کی کیا حالت ہے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ**۔ اپنے سمجھوں سے آنا کہ ہم ایمان لائے ہیں اپنی زبانوں سے آنا کہ ہم ایمان لائے ہیں حالانکہ دلیقین نہیں ہوتا تھا دوسرا فرقہ یہودی **وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا**۔ نصرت نے اول کو منافقین کے حق میں قرار دیکر قولہ **وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا**۔ کو الگ جملہ قرار دیا اس طرح کہ من الذین ہادوا خبر ہے اور قوم بنی امیہ اور ابعد اسکی صفت ہے یعنی یہود میں سے ایک قوم ایسی ہے کہ **يَسْمَعُونَ لِكَذِّبٍ**۔ خوب سننے والی ہے دروغ کو سننے یہود میں ایک جاہل قوم ہے جو دل سے جھوٹی باتیں مانتی ہے جو انکے عالموں نے گڑھی ہیں۔ اور نیز یہ قوم ایسی ہے کہ **يَسْمَعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَوْ يَأْتَوُكُم**۔ سننے والے ہیں جسے یہود میں سے ایک دوسری قوم کے واسطے جو کہ تیسرے پاس حاضر نہیں ہوئے ف یہ دوسری قوم دارے مقام خیمہ کے یہودی تھے اور قوم اول جو انکے واسطے سننے کو آئے تھے وہ بنی قریظہ تھے جو کہ مدینہ کے رہتے تھے اور بات یہ ہوئی کہ خیمہ کے یہود میں سے ایک شریف مرد و ایک شریف عورت نے زنا کیا اور اس زانی کی جو رد موجود تھی اور اس زانیہ کا خاوند موجود تھا اور یہ زنا کیا گیا لیکن ان لوگوں نے کمرہ جانا کہ یہ دونوں بے گناہ ہیں سنگسار کیوں نہ ہوں تو انھوں نے بنو قریظہ کو کھلا بھیجا کہ تم لوگ اس بنی کے پاس جاؤ اور اس کی شریعت میں آسانی رکھی گئی ہے پس اگر وہ کچھ کہہ نہ سکو یہ حکم دیا گیا کہ انکے منہ کالے کر کے دتے مارو تو یہاں تک لے لینا اور اس سے بچنا کہ سنگسار کرنے کا حکم دیدے تو یہی پوچھنے اور سننے کو بنو قریظہ آئے تھے اور یہ قصہ صحیح میں ہر وہی ہے اور حاصل آ کہ اس فرقہ یہودی کی دو جماعتیں ہیں ایک تو اپنے عالموں کی مفتریات کو گوش دل سے سنتے اور عوام کو حق سے بہکاتے ہیں اور دوسری بات کو بغیر سے سنتے اور تحریف کرتے ہیں جیسے اسی عادت بیان فرمائی کہ **يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَٰةَ الَّتِي فِي التَّوْرَةِ كَايَ الرَّجْمِ تَحْرِيفُ كَرْتِهِ**۔ ان کلمات کو جو توریت میں ہیں ماننا آیتا لرجم وغیرہ کے میں بعد انکے مواضع کے جنہر اللہ تعالیٰ نے کلم کو رکھا ہے اور حاصل آ کہ توریت کے کلمات کو اپنی جگہ سے تبدیل کرتے ہیں حالانکہ پہلے سے یہ کلمات اپنے موقع پر ٹھیک تھے فسطائی شرح بخاری میں ہے کہ بہت سے علما نے بیان فرمایا ہے کہ یہود و نصاریٰ نے توریت و انجیل کے اکثر الفاظ بدل ڈالے اور اپنی طرف سے بجا سے انکے دوسرے الفاظ داخل کر دیے ہیں اور نیز بہت کھانی کو بیا تاویل کر کے بگاڑ دیا اور بعض نے کہا کہ انھوں نے الفاظ و معانی دونوں کو بدل ڈالا لیکن اس قول میں تامل ہے اس واسطے کہ بہت سے آثار و اخبار میں دلالت موجود ہے کہ ان دونوں کتابوں میں زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک بہت چیزیں بدول تبدیل کئے گئی تھیں اور بعض نے کہا کہ تبدیل فقط معانی میں ہے الفاظ میں نہیں ہے لیکن یہ قول ٹھیک نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ دونوں کتابوں میں بچھنے ایسے الفاظ موجود ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

کھا ہوا نامہ گز جا رہا نہیں ہو سکتا قال المرحوم اور نیز انہیں بعض مضامین سخیل ایسے مندرج ملتے ہیں کہ انکے ذکر کی جرات نہیں ہوتی  
چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام دھکی بیٹیوں کا قصہ لکھا کہ جب حضرت لوط ضعیف ہوئے تو انکی دو بیٹیوں نے مشورہ کیا کہ باپ کی نسل جانی  
رہنے سے نبوت اس خاندان میں نہیں رہی لہذا باپ کو شراب پلا کر مدبوش کر کے اُسے جاع کیا اور نطفہ لیا کہ بولڑ کا پیدا ہو وہ بی ہو۔  
مرحوم لکھتا ہے کہ اسکی شاعت میں بیان کی حاجت نہیں ہر فافہم تھمہر مطلقانی نے لکھا کہ بعض نے اجلع نقل کیا ہے کہ توریت و انجیل کو لکھنا و  
چڑھنا و دیکھنا جائز نہیں ہے پھر امام احمد و بزار وغیرہ کی روایت سے جو حدیث عمر رضی اللہ عنہ کی توریت پڑھنے پر حضرت صلعم کے غضبناک  
ہونے کی آئی ہے نقل کی اور فتح الباری سے تلخیص کا حوالہ دیکر لکھا کہ میرے نزدیک مسئلہ میں تفصیل ہر اس طرح کہ عالم کو توریت و انجیل پر نظر  
کرنا نہ کہ مخالفین کو الزام دہر قائل کرے جائز ہے اور عوام کو جسکو رسوخ نہوا ہو نہیں جائز ہے قال المرحوم ظاہر کلام مفسر رحمہ اللہ یہ ہے  
کہ ان کتابوں میں فی الجملہ تبدیل واقع ہوئی ہو پس حاصل تفسیر یہ کہ یہ دونوں الکلمین بعد ان کان ذاموا اضع۔ یعنی کلمہ کو بدل ڈالنا  
اور بے جگہ کر ڈالنے میں بعد از انکہ وہ اپنی ٹھیک جگہ پر تھے۔ یَقُولُونَ۔ بن رسولہم کہتے ہیں ان لوگوں سے جنکو بھیجا کہ۔  
اِنْ اَوْتِیْتُمْ هٰذَا۔ احکم الحرف ای اکملہ ای انتاکم محمد یہ۔ اگر دیے جاؤ تم پر حکم تحریر کیا ہوا یعنی کوڑے مارنا یعنی اگر تمکو محمد بنو  
دین کے کوڑے مار دو۔ فَخَذُوْهُ۔ تو لے لے لے اسکو قبول کر لینا۔ وَاِنْ لَّکُمْ نُوْهُ۔ بل انکا کم بخلافہ۔ اور اگر تم یہ  
حکم نہ دیے جاؤ بلکہ محمد کو اسکے خلاف حکم دین۔ فَاحْذَرُوْا۔ ان قبولو۔ تو اسکے قبول کرنے سے پرہیز کرو۔ شیخ ابن کثیر  
نے لکھا کہ بعض نے کہا کہ یہود نے ایک شخص مقتول کے بارہ میں بھیج کر فتویٰ لیا تھا کہ دیت کا حکم دین تو لینا اور اگر قصاص کا حکم دین تو لینا  
کہا کہ صحیح یہ ہے کہ نزول اس آیت کا ان دو یہودیوں کے حق میں ہی جنھوں نے زنا کیا تھا اور اس میں چند احادیث وارد ہوئی ہیں چنانچہ  
مسلم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی و ایک یہودیہ دونوں لائے گئے جنھوں نے باہم زنا کیا  
تھاپس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جگہ یہود کے پاس آئے اور فرمایا کہ تم توریت میں کیا حکم پاتے ہو ایسے شخص کے حق میں جو زنا کرے بوسے کوڑے کا  
تھہ سیارہ کے ہم آنکو شہرین پھرتے ہیں پھر وہ کوڑے مارے جاتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر سچے ہو تو توریت لاکر پڑھو پس یہود اسکو لائے  
اور پڑھا یہاں تک کہ حبیب پڑھنے والا حکم کی آیت پر پہونچا تو اُسے اُسپر ہاتھ رکھ لیا اور اس سے پہلے اور پیچھے پوچھ گیا تو عبد اللہ بن سلام  
نے جو حضرت صلعم کے ساتھ تھے عرض کیا کہ آپ اسکو حکم دین کہ ہاتھ اٹھا دے پس اُسے اٹھایا تو اُسکے پیچھے رجم کی آیت مکمل آئی پھر حضرت  
صلعم نے حکم دیا کہ دونوں سنگسار کیے گئے۔ عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ میں بھی رجم کرنے والوں میں تھا پس میں نے مرد زانی کو دیکھا کہ عورت کو  
اپنی تینیں اٹھ دیکر تھیر کی چوٹ سے بچاتا ہوا و قد رواہ البخاری وغیرہما ایضاً اور روایت احمد و ابوداؤد میں ہے کہ یہود نے بعض نے بعض سے کہا  
کہ ان دونوں کو اس بنی کے پاس لیجاؤ کیونکہ وہ معوش ہوا تخفیف کے ساتھ یعنی اسکی شریعت کے احکام آسان کر دیے گئے ہیں پس اگر اُسے  
ہمکو رجم سے کم سزا کا فتویٰ دیا تو ہم قبول کر لینگے اور حکم اللہ تعالیٰ کے پاس جھٹکتا ہو جائیگی کہ ایک بنی نے ایسا فتویٰ دیا پس وہ آنحضرت  
صلعم کے پاس آئے اسی پرست اور اس میں ہر کہ حضرت صلعم نے یہود سے پوچھا کہ تنہ کہتے ہو کہ تم اکی میں خلافت کیا تو انھوں نے بیان کیا کہ ہمارا  
ایک بادشاہ کے قریب رہنے لگا تھا تو اُسے رجم نہ کیا پھر اسکے بعد سبی عام لوگوں میں ایسے زنا کیا تو بادشاہ نے فسکسار کرنا چاہا  
پس اسکی قوم و اسے حمایت پر اٹھ کھڑے ہوئے کہ ہمارا ہم قوم فسکسار نہیں ہو سکتا جب تک تو اپنا قراتی نہ لاوے کہ وہ بھی سنگسار کیا جاو  
پس سب نے ملکر ہمارا ہم صلح کر لی کہ زنا کی سزا رجم چھوڑ کر دیوں ہر کہ منہو کا لاکر کے شہر میں فیضیت کیا جاوے پھر کوڑے مار دیا جائے اور ایک روایت

اسلم میں ہر حضرت صلعم نے یہود کے ایک عالم کو قسم دلائی کہ تم میری پاک پروردگار کی قسم جسے موسیٰ علیہ السلام پر توریت اتاری ہے کیا تم لوگ اپنی کتاب میں زانی کی یہی حد پاتے ہو وہ بولا کہ واللہ نہیں۔ اور اگر آپ مجھ کو قسم نہ دلائے تو میں آپ کو آگاہ کرتا ہوں کہ کتاب میں یوں پاتے ہیں کہ ایسے زانی کو سنگسار کیا جاوے لیکن زنا ہم لوگوں کے شریعت میں کثرت سے واقع ہوا ہے جب ہم کسی شریعت کو پڑتے تو اسکو رہا کر دیتے اور جب ضعیف کو پڑتے تو اس پر حد جاری کرتے تو ہم نے آپس میں یہ صلح ٹھہرائی کہ اگر ایک ایسی حد مقرر کریں کہ شریعت ضعیف سب پر جاری کریں تو ہم نے کوڑے مارنے اور بھڑسیا کرنے پر اتفاق کیا پس نبی صلعم نے فرمایا کہ اگر میرے پاک پروردگار میں دل میں شخص ہوں کہ میرے حکم شریعت کو بدوں نے مٹایا اور میں اسکو زندہ کرتا ہوں پس آپ نے حکم دیا کہ یہودی مرد و عورت زنا کا سنگسار کیے گئے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا اے الرسول لا یجزیک تا قولہ ان او قتم نہ اخذہ یعنی کہتے ہیں کہ محمد پاس چلو سو اگر تم کو بخدا لاکھنے اور کوڑے مارنے کا فتویٰ دین تو لیلو اور اگر سنگسار کرنے کا فتویٰ دین تو پرہیز کرو۔ تا قولہ من لم حکم بما انزل اللہ فادلک ہم الکافرون۔ فرمایا کہ یہ یہود کے حق میں ہر اور قولہ من لم حکم بما انزل اللہ فادلک ہم الظالمون۔ فرمایا کہ یہ یہود کے حق میں ہر اور قولہ من لم حکم بما انزل اللہ فادلک ہم الفاسقون۔ کہہ کر کہ یہ سب کفار کے حق میں ہر تفرقہ مسلم عن البخاری و قد رواہ ابو داؤد و النسائی وابن ماجہ اور بعض روایات میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے چار گواہ بلائے جنھوں نے گواہی دی کہ ہم نے اس یہودی مرد کے آگے تناسل کو اس یہودیہ کی فرج میں دیکھا جیسے سرمہ دانی میں سلائی ہوتی ہے اور ابن ہشیر نے توریت میں ایسی ہی گواہی پسنگسار کرنے کی حد کا اظہار کیا تھا رواہ ابو داؤد وابن ماجہ اور اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ قاضی اسلام کے حضور میں اگر کافرون پر کافر گواہ ہوں تو قبول ہونگے پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ یہود مضروب علیہم ہیں۔ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ فَيَتْلُكْ فَلَنْ تَمْلُكَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ اور جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے گمراہ کرنے کا ارادہ فرمایا تو تجھے کوئی چیز نہ ملے گی جو اس کے دفع کرنے کے واسطے مفید ہو۔ یعنی جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے پاک کرنا نہیں چاہا تو ارادہ الہی کو کوئی روک نہیں سکتا۔ اُولَئِكَ الَّذِينَ كُوْنُيْرِ اللّٰهُ اِنْ يَطْهَرُ فَلَْيُطْهَرُوْا۔ یہ یہودی ایسے ہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں چاہا پاک کرنا انکے دلوں کو کفر سے ت اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہو جاتا اس سے ہر فرقہ قدر یہ کارہی اور اہل سنت کے واسطے صریح حجت ہے کہ گمراہ کرنا اور ہدایت دینا اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر ہی بندہ خود مختار نہیں ہے۔ كُھُوْنِي الدَّيْمَا خُرْجِي۔ انکے واسطے دنیا میں خواری ہوت یعنی دنیا میں توفیق و رسوا ہو کر جز یہ ادا کرنے سے انکوزات و خواری ہے۔ وَ كُھُوْنِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ۔ اور آخرت میں انکے لیے عذاب عظیم ہے یعنی دوزخ میں رہنا اور دوزخ کے نیچے طبقہ میں سخت عذاب کی کیفیت۔ سَمْعُوْنَ لِيَكْذِبَ اَكُوْنَ لِلْمَسْمُوعِ۔ یعنی بعض تین ابو عمرو اور ابن کثیر و کسائی کی قراۃ اور بضم و سکون ہاتھوں کی قراۃ ہے اور صواب یہ ہے کہ وہ جملہ انواع حرام کو شامل ہے (السنی) یہ قوم (یہود) دوزخ کو خوب لگتا کر سننے والے اور سخت یعنی حرام کے کھانے میں سخت بیباک ہیں شاید مرد و عورتوں کو شتم ہو یعنی یہود رشوت لیکر خلافت خدا و رسول کے حکم دیتے تھے اور حضرت علی رضی عنہ سے روایت ہے کہ سخت یعنی رشوت خواری تو عرض کیا گیا کہ کیا حکم دینے میں رشوت لینا فرمایا کہ یہ تو کفر ہے اور حضرت صلعم سے روایت ہے کہ لعنت کی اللہ تعالیٰ نے حکم میں رشوت دینے والے اور لینے والے کو (رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ و ابو داؤد عن بن عمرو بن العاص) اور بعض فقہانے دنیا جائز کہا جبکہ مظلوم دیکھے کہ میرا سچا حق بدو ان رشوت دینے کے حاکم ظالم بگاڑ دیا تو دنیا سباحت ہے (ترجمہ عالمگیری) فَاِنْ جَاؤُكَ لِحُكْمٍ بَيْنِهِمْ



سو اگر یہ لوگ مکی بد خصلتین اور بیان ہوئیں تیرے پاس آویں اس غرض سے کہ تو ان کے درمیان حکم کر دے تو۔ **فَاَحْكُم بَيْنَهُم**  
**اَعْرَضَ عَنْهُمْ** تیرا جواب نہیں حکم کر یا اعراض فرما۔ یعنی تجھے اختیار ہی قال المفسر یہ اختیار نسخہ ہی بقولہ تعالیٰ وان احکم  
 بینہم الا یہ۔ چنانچہ ابن عباس سے شروع سورہ پر بیان ہو چکا پس ان کے درمیان حکم کرنا واجب ہے جبکہ وہ مسلمان حاکم کے یہاں مرافعہ  
 کریں اور شافعی کے دو قول میں سے یہی اصح قول ہے اور یہی ابو جعفر النخاس نے امام ابو حنیفہ دہلوی کے صحابہ نقل کیا ہے اور اگر کسی  
 مسلمان کے ساتھ میں مرافعہ کریں تو بالاجماع واجب ہوگا۔ **وَ اِنْ تَحَرَّضْ عَنْهُ** اور اگر تو نے اعراض کرنا اختیار کیا تو فلان  
**يَتَوَكَّلْ شَيْئًا** تیرا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گے۔ **وَ اِنْ حَكَمْتَ** اور اگر تو نے ان کے درمیان حکم کرنا اختیار کیا۔ **فَاَحْكُم**  
**بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ**۔ العدل۔ تو انہیں حکم کر دے عدل سے۔ **اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ**۔ اللہ تعالیٰ درست  
 رکھتا ہے مقسٹین کو یعنی ان بندوں کو جو حکم میں عدل کریں اور مراد ان کے انکو ثواب دیتا ہے اور یہیں سے بھی ڈیڑھی درہری  
 وسید بن جبیر کے کہا کہ قولہ فاحکم بینہم اور اعراض عنہم۔ نسخہ نہیں ہے اور یہی امام احمد کا مختار ہے کیونکہ قولہ ان احکم بینہم بالانزال اللہ العزیز  
 میں عدل کے ساتھ حکم کرنے کا امر ہے اور ابن الجوزی نے کہا کہ یہی صحیح ہے اور تعبیر کا حکم نہ نظر اس کے کہ یہ لوگ کچھ اس سے اتباع حق نہیں جانتے  
 تھے بلکہ غرض یہ تھی کہ ایسے حکم کو شاید پادین جو انکی خواہشوں کے موافق ہے ورنہ حق تو کتاب و سیرت میں معلوم تھا اسدائے آگے  
 تعویج لایا بقولہ۔ **وَ كَيْفَ يُحْكُمُ لَكُمْ**۔ اور کیسے وہ سچے حکم تلاش کرے کہ تیرے پاس آئے پر معجز رہوں گے۔ **وَ شَيْئًا**  
**اَلْتَوْرٰتِ فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ**۔ حالانکہ ان کے پاس توریث ہے جس میں حکم اللہ تعالیٰ موجود ہے صرف اپنے محض زنا کاروں کو رحم  
 کرنے کا حکم موجود ہے یہ استفہام تعجب لائے کہ ہر حاصل آج کی تیرے پاس حکم کے لینے آئے ہیں ان کا مقصد یہ تھا کہ جو حکم ہے وہ جان لیں کہ  
 یہ جان لینا تو انہیں آسان تھا بلکہ حقیقت جانتے تھے یہاں کہ اوپر کی روایات قصہ سے واضح ہو چکا پس توریث میں تو یہ حکم جانتے اور نسخہ  
 سے توریث ہی پر ایمان بیان کرتے تھے۔ **لَا تَقُولُوْنَ مِنْ اٰفَافٍ** پھر نسخہ پیچھے اس کے بعد یعنی نسخہ مٹانے میں تیرے  
 حکم سے بھی جو انکی کتاب کے موافق ہے اور اس حکم کے یہ زیادہ عجیب ہے۔ **وَمَا اَوْلٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ**۔ یعنی تیرے ایمان  
 نہیں رکھتے یا ان کے اپنی کتاب پر بھی ایمان نہیں رکھتے صرف زبانی دعویٰ کرتے ہیں کیونکہ ان میں حکم موجود تھا پہلے اس سے اعراض کیا  
 اور دوبارہ جب اس کے موافق حکم دیا گیا تو پھر اس سے اعراض کرنے لگے۔ **لَا اَنْزَلْنَا التَّوْرٰتَ فِيْهَا هُدًى وَ نُورٌ**۔ ہم نے  
 توریث تمہاری تھی اس شان سے کہ اس میں ہدایت و نور ہو نہایت بیشی کہ سچے عقائد بیان تھے مکی ہیرو۔ سیکڑی ہنوی اور نور  
 یہ کہ حکو نکا بیان صاف تھا۔ **يَحْكُمُ فِيْهِ الشَّاهِدُوْنَ**۔ سن بنی اسرائیل۔ **الَّذِيْنَ اٰتٰمُكُمُ**۔ انقاد و اللہ۔ **لَلَّذِيْنَ**  
**هٰذَا دُوَا**۔ حکم کرتے اس کتاب کے ساتھ انبیاء و بنی اسرائیل جو اللہ تعالیٰ کے مطیع و نقاد تھے ان لوگوں کے حق میں حکم کرتے  
 مجنون نے اپنے کو یہود کہا واضح ہو کہ بعد دوسری علیہ السلام کے بہت سے انبیاء بنی اسرائیل گذرے جولوگ توریث کے موافق حکم کرتے کا  
 فرمان تھا اور یہی حکم حضرت داؤد علیہ السلام کو بھی تھا اور کتاب زبور میں وعظ و نصائح و اسرار ہیں اور ہا حکم دنیا و دہ توریث پر  
 تھا اور اسی طرح حضرت عیسیٰ پر انجیل سے لے کر احکام نسخہ کے بانی سب توریث پر عمل رہا۔ واقع ہو کہ جو وہ علماء و فقہانے کہا کہ انکی شرائع  
 ہم پر واجب العمل ہیں جہاں تک نسخہ نہوں اور صحیح یہ ہے کہ انکی شرائع میں سے جو کچھ ہم پر لازم و تعلیم عمل نقل کیا گیا اس پر عمل کرتے ہیں اور یہ  
 حقیقت انکی کتاب مجید کے موافق عمل ہے اگرچہ اسکو شرع سابقین سے توافق ہو کیونکہ شرع محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہایت خود کامل و مکمل و ربوں



روایت میں ہے اور دوسرا ضعیف و مقبور ہو گیا تھا وہ بنو قریظہ تھے پھر ان دونوں نے آپس میں صلح کر لی تھی کہ نصیب میں سے جو قتل ہو اس کی دیت  
تو وسق اور جو ضعیف قریظہ میں سے مقتول ہو اس کی دیت پچاس وسق ہوگی پس یہی بات کہ سخت لڑائی کے چند برس بعد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے پس قریظہ میں سے کسی نے نصیب میں کے ایک شخص کو قتل کیا تو بھیج کر وسق مانگے پس قریظہ نے کہا  
کہ دگر وہ جبکہ ایک ہی دین ایک ہی نسب و ایک ہی شہر و ایک ہی ملک کا ہے کہ ایک کا خون بہا دوسرے سے آدھا ہو اور جب ہتھکڑیاں لگا دی گئیں  
تو تمھارے ڈر سے تمھارا بوجھ بھان آگئے ہیں اب ہم تم کو اس سب سے نہیں دینگے و انصار سب سلمان ہو گئے تھے ان سے مدد تو ملتی نہیں  
اسی واسطے ایک فریق کو جرات ہو گئی یہاں تک کہ دونوں فریق میں لڑائی ہوئے کہ قریب پہنچی پھر اس سر پر راضی ہوئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو  
مکرم بنوین پھر نصیب میں نے آپس میں کہا کہ و اللہ محمد کو دنا دلوانے والے نہیں ہیں تو جاسوس متین کرو کہ کیا چلاوے کہ اس میں محمد کی کیا راست ہو  
پس اگر تمھارے موافق ہو تو حکم کرو ورنہ پرہیز کرو پس چند منافقوں کو اس خبر و اس کے واسطے مقرر کیا پس اللہ عزوجل نے اپنے رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی بختوں کی اسے وارادہ سب سے آگاہ کر دیا پس نازل فرمایا ایہا الرسول لا یحزنک الذین الایات (ردا ۱۵۸)  
و البوداؤد والنسائی (ابن جریر) اور اوپر وہ احادیث بیان ہو چکیں جن میں دوزخ ناکاروں کے واقعہ میں یہود کا شکیم لانا مذکور رہی شکیم کا  
فتنہ اوپر مذکور ہوا اور شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ صیحہ کہا اور یہاں نازل کیا کہ اللہ اعلم کون بات واقع ہوئی میرے نزدیک ظاہر ہے و لکن  
واقعہ متقارب ہوئے اور دونوں اسمیں شامل ہیں و عرائس میں ہے کہ قولہ و من یرد اللہ الخ اسمیں صریح ہے کہ مخلوق میں سے کسی کو  
قدرت ایجاد نہیں اور وہ مختصر بذات قدیم و اکمل ہے اسی سے فتنہ کی نسبت اپنی طرف فرمائی اور فتنہ یہ کہ بندہ کو اس کے نفس  
کے حوالے کر کے ایسی شہوات میں مبتلا کرے جو راہ حق سے کاٹ دیتے ہیں تاکہ قلب میں اندھیرا ہو جاوے پھر اسمیں نور برہان  
و معرفت نہ سماوے خواہل ہنم اللہ نے اشارہ کیا کہ اوتھائے جسکی خاطر پریشان فرماتا ہے اس کے جمع کرنے میں کوئی قدرت نہیں رکھتا  
ہاں کے مانن ابن عطاء نے کہا ہے کہ ابو عثمان نے فرمایا کہ مراقبہ و مراعات سے محروم فرماتا ہے ابو بکر و راق رہتے کہا کہ قلب کی  
پاکیزگی و وحی و دن میں ہر ایک نودل سے حسد نکالنے والے دوم آجھ جماعت مسلمین سے نیک گمان رکھے قولہ تعالیٰ سماعون للکذب  
اکالون للسمت - اس کلام کے معنی میں ہمارے زمانہ کے مکار و صوفی داخل ہیں جو گوشے میں بیٹھتے اور مذہب ترک کرنا ظاہر کرتے ہیں  
اور صورت یہ کہ کندھوں پر عمدہ طیلسان ڈالتے اور دنیا داروں کی مدح پسند حق میں سنتے ہیں کہ یا حضرت آپ کے مشابہ تو دنیا میں  
نہیں پہلے آپ ایسے اور آپ ویسے اور یہ زاہد عقل انکی فریب و کبر و غرور دلائے والی باتیں خوب سنتا ہے حالانکہ زاہد مذکور ایسا  
ہو بھی نہیں اور دنیا دار اس غرض سے بتاتے ہیں کہ بادشاہ مشرار و فیرہ سے ہماری سفارش کرے اور زاہد مذکور کو اپنا وسیلہ بناتے ہیں  
اور اپنی مراد حاصل ہونے کے لیے اسکو رشوتیں دیتے ہیں پس یہ زاہد ہے تمیز سماعون للکذب یعنی جھوٹ باتیں سننے والا ہے اور اکالون  
للسمت - یعنی رشوتیں کھانے والا ہے اللہ تعالیٰ ایسے کم بختوں سے روئے زمین کو پاک کرے اور کچھ انکی صحبت و بد اعمال سے  
بچائے کیونکہ یہ لوگ دین سے توکل بھاگے ہیں اور دین بچ کر دنیا کے لی ہر بعض مشائخ نے فرمایا کہ سماعون للکذب یعنی جھوٹے دعوے سننے  
اکالون للسمت - یعنی دین بچ کھانے والے ہیں قولہ والربانیون والاخبار جانا چاہیے کہ رہائی وہ بندہ ہے جو معرفت و محبت و حمید کے  
ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو پھر جب وہ ان مراتب سے دھل ہو تو شہود و جلال و جمال میں مستقیم و ادب کے ساتھ رہنے سے  
حقائق حق تعالیٰ سے موصوف ہوتا ہے پھر جب وہ اپنے نفس سے نفا ہو اور رب تعالیٰ کے ساتھ باقی رہا تو ربانی ہو گیا اور مثال





من بصیرہ مضمون ہر لہذا اس شخص کو خواہ اہل کتاب میں سے ہو یا اہل اسلام میں سے ہر شامل ہر شے کی سے پوچھا گیا کہ تو نے اس حکم کو کہا کہ مسلمانوں کے حق میں بھی ہر ایسے مسلمانوں کو بھی شامل ہو کہ وہ عبد الرزاق و ابن جریر اور بعض نے کہا کہ یہ کفر بتا دے ایمان نہیں ہے بلکہ اس حکم کیساتھ کفر ہے جو اہل اسلام کیساتھ ایسے وہ اس حکم سے منکر ہو (رواہ عبد الرزاق و احکم بن عیاس) اور ابن طاووس نے کہا کہ یہ کفر باندہ کفر باندہ و ملائکہ و کتب و سل نہیں ہے اور شیخ مفیر نے کہا کہ ہم الکافرون بہ یعنی اس حکم سے کافر ہیں مگر حکم کتابی اس ایک حکم سے جدا کرنا عین کفر ہو فانہم ان یہ تادیل ہو سکتی ہے کہ اس نے حقیقت اس حکم کے حق ہونے سے انکار نہیں کیا بلکہ اپنے نفس کی رشوت خداری سے دوسرا حکم ناحق دیا تو گویا اول حکم سے منکر ٹھہرا پس جب تک حقیقت منکر نہ ہو تب تک حقیقی کفر نہ ہو اور اللہ تعالیٰ اعلم

وَكُتِبْنَا عَلَيْكَ حُوفِيهَا اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْاَنْفَ بِالْاَنْفِ وَالْاذْنَ بِالْاَذِنِ

اور لکھا ہے اُن پر اُس کتاب میں کہ جی کے بے جی اور آنکھ کے بے آنکھ اور ناک کے بے ناک اور کان کے بے کان

بے کان اور دانت کے بے دانت اور زخمون کا بدلہ برابر پھرتے بخش دیا تو وہ اس سے پاک ہوا اور

مَنْ تَوَجَّعْتُكُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

جو کوئی حکم نہ کرے اللہ کے اُتارے پر سو وہی لوگ ظالم ہیں بے انصاف

ان آیات میں یہود کو ملامت ہے کہ توریت میں اُن پر اس طرح قصاص کا حکم لکھا گیا اور وہ اس میں اعتدال سے مخالفت کرتے تھے جیسا کہ مذکور ہے کہ وہ اسے یہود میں سے اگر قریظہ والا نصیری کو قتل کرتا تو قصاص لیتے اور نصیری اگر قریظہ کو قتل کرتا تو دیت ہی دیتے اور قتل خطائی اور قتل غلطی کی دیت نصیری کی دیت قریظہ سے دو چندان لیتے تھے پس جیسے اس میں خلاف توریت کیا ویسے ہی ان میں زنا کار کی سزا میں بھی توریت سے مخالفت کی اور رجم چھوڑ کر گھوڑا باندھ کر مارنے کی اصطلاح ٹھہرائی ایسا سب وہ ان کے فساد و فحش کا عذر اخذ کیا اور یہ ان کا دلکس ہم الظالمون کہا کیونکہ انھوں نے ظالم و مظلوم کا کچھ انصاف نہیں کیا۔ وَكُتِبْنَا عَلَيْكَ حُوفِيهَا۔ اور پہنے توریت میں ان لوگوں پر فرض کیا تھا کہ۔ اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ۔ جان بوجھ جان کے ہر وقت اپنے جو شخص کہ کسی دوسرے نفس کو عداوت کرے تو وہ قصاص میں قتل کیا جاوے۔ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ۔ اور آنکھ پھوڑ دی جاوے۔ بوجھ بوجھ کے۔ وَالْاَنْفَ بِالْاَذِنِ۔ اور ناک کاٹی جاوے۔ بوجھ بوجھ کے۔ وَالْاَذِنَ بِالْاَذِنِ۔ اور کان کاٹا جاوے۔ بوجھ بوجھ کے۔ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ۔ اور دانت اکھاڑا جاوے۔ بوجھ بوجھ کے۔ دانت کسی نے نفس و عین و دانت و اذن کو رفع سے پڑھا۔ وَالْجِصْرَ وَالْحَصْرَ۔ برفع قراءۃ ابن کثیر و ابو عمر و اور ابن عاصم و کسائی ہر اور باقیوں نے دونوں کو کسب پڑھا۔ قَصَصًا هُنَّ۔ اور جرحی قصاص ہیں و جرح جرح ہر جرح یعنی جرح میں قصاص لیا جاوے جہاں ممکن ہو جیسے ہاتھ و پاؤں و آلہ تناسل و رانہ اس کے اور جہاں جرح میں قصاص نہیں ممکن ہو وہاں دو عادل آدمی حکم قرار دیے جاوے جہاں ممکن ہو جیسے ہاتھ و پاؤں و آلہ تناسل و رانہ دلا یا جائے۔ اگر کہا جائے کہ ہماری شریعت میں یہ حکم کسی شے سے لیا جاتا ہے مفسر نے جواب کیا کہ یہ حکم اگرچہ نبی سرائیل پر فرض کیا گیا تھا لیکن وہ ہماری شریعت میں بھی مقرر ہے ان کی شریعت نے فرمایا کہ اصولی و فقہانین سے بہتر سے اس طرف گئے ہیں کہ ہمیں اگلی امتوں پر جو شرع تھی وہ ہم پر بھی شریعت ہے لیکن ان شرط سے کہ وہ بالکل دستخط اس طرح مقرر نہ ہوئی ہو نہ نسخ نہ ہوئی ہو اور یہی قول جمہور کا مشہور ہے اور ابن ابی حاتم نے حسن بصیری سے روایت کی کہ یہ حکم

بنی اسرائیل پر اور ہم پر عام ہوا نام نو دی نے اکلون کی شریعت کے بارہ میں تین قول حکایت کیے اور تیسرا قول یہ کہ ہمیشہ شرع ہمارا حکم محبت ہر  
 نوعیہ و لیکن صحیح یہ کہ نہیں بلکہ ہمیشہ شرع تنقل ہو اور اس آیت سے بھی ہمیشہ شرع ہوا نام ابو منصور بن الصبیح نے شامل میں نقل کیا کہ علمائے  
 بالاتفاق اسی آیت سے قصاص کا حکم لیا ہے پھر سورہ بقرہ میں ہر اکھر باحوال العبد والعبد والانشی بالانشی یعنی قصاص فرض ہوا اور بقابلہ ازاد کے  
 اور غلام بمقابلہ غلام کے اور عورت بمقابلہ عورت کے ۔۔۔ اور یہاں النفس بالنفس ہر یعنی جان بمقابلہ جان کے اور یہ عام ہے خواہ  
 عورت بمقابلہ مرد ہو یا برعکس ہو لہذا اسباب نے اسی آیت سے حجت پکڑی کہ مرد نے اگر عورت کو قتل کیا تو قصاص میں قتل کیا جاوے  
 بسبب عموم اس آیت کے اور روایت نسائی وغیرہ میں بھی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کے خطین کچھ کہہ دیے وہ عرض کرتے قتل  
 کیا جاوے وہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے اور نیز مسلمانوں کے خون سادی ہونے کی حدیث بھی اسی پر دلالت کرتی ہے اور یہی جمہور علمائے کبار کا قول ہے کہ  
 عموم محبت ہے اور ایسے ہی امام ابو حنیفہ نے اس آیت کے عموم سے حجت پکڑی کہ ذمی کا فر کے عوض ملان قتل کیا جائے اور سطحی غیر کے غلام کو  
 قتل کرنے کے عوض قتل کیا جاوے لیکن جمہور علمائے امام ابو حنیفہ سے اس میں خلافت کیا چنانچہ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ نے  
 وسلم نے فرمایا کہ کافر کے عوض ملان قتل نہ کیا جاوے رواہ البخاری و مسلم ابو حنیفہ نے کرا یعنی حربی کا فر کے عوض ملان قتل نہ کیا جاوے قال  
 ابن کثیر اور غلام کے بارہ میں سلف سے آثار متعدد آئے ہیں کہ وہ لوگ غلام کی عوض ملان زاد مرد سے قصاص نہیں لیتے تھے اور اس مسئلہ  
 میں کچھ حشمتین نقل کیجاتی ہیں لیکن صحیح نہیں ہیں اور شافعی نے اس میں قول حقیقہ کے برخلاف اجماع نقل کیا ہے لیکن اس سے حنفیہ کے  
 قول کا باطل ہونا لازم نہیں آتا جب تک کہ اس آیت کریمہ کی تخصیص گزروالی کوئی دلیل صحیح نہ ہو چھ مہینہ میں ربیعہ کے دانت توڑنے کی حدیث  
 ثلاثیات بخاری سے ہے حدیثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری فی حنی حمیدان نسائی شریعہ حدیث ہم یعنی انس بن مالک نے اپنے شاگردوں سے حدیث  
 بیان کی کہ ربیعہ نے جو نصیرہ کی دختر تھی ایک لڑکی کے اگلے دونوں دانت توڑ دیے تو ربیعہ والوں نے اس لڑکی والوں سے درخواست کی کہ لڑکے  
 سے لیاو اور غلام کو دو اکلون سے نہ مانا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پس اپنے قصاص کا حکم دیا پس انس بن الصبیح نے یہ بھی کہہ دیا کہ ربیعہ کے  
 دانت توڑے جائینگے نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس ذات باک کی جسے آپ کو حق کے ساتھ بھیجی کہ ربیعہ کے دانت نہ توڑے جائینگے تو آپ نے  
 فرمایا کہ اے انس کتاب اللہ میں قصاص ہے لیکن وہ لوگ جو بدعتی قصاص تھے رضی ہو گئے اور اکلون نے غلام کو دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ  
 کے بندوں میں سے ایسے لوگ ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ پر قسم کھا لیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم بھی کر دیتا ہے پھر واضح ہو کہ جراحہ کبھی جوڑ پڑھتی ہے  
 ہاں اگر اس جوڑ سے جراحہ سے ملا ہو تو قدم اس جوڑ سے جو پڑھتی ہے ملا ہو یا اسکے اندر کا ریشہ ڈالو یا لاجماع اس میں قصاص واجب ہے اور بھی ایسی  
 نہیں ہوتی اور کبھی اسکے مقدار طول و عرض و عمق کی معلوم نہیں ہوتی اور کبھی در صورت قصاص کے جراحہ کا خوف ہوتا ہے پس اگر ٹہری پر زخم ہو  
 تو سوا اسے جوڑ کے تو امام مالک نے کہا کہ سوا اسے ران کے اور سب میں قصاص ہے اور طان و گسکے مانند میں بسبب خوف موت کے قصاص  
 نہیں اور امام ابو حنیفہ و صاحبین نے کہا کہ سوا اسے دانتوں کے اور کسی ٹہری کے زخم میں قصاص نہیں ہے اور شافعی نے جراحہ زخم سے  
 استخوان سے انکار کیا اور یہی عمر بن الخطابؓ ابن عباسؓ سے مروی ہے اور یہی حسن و عطاء و قسبی و زہری و ثقی و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے اور یہی  
 مہدیان ثوری و لیث کا مذہب ہے اور مشہور مذہب احمد کا ہے لیکن امام ابو حنیفہ نے حدیث ربیعہ مذکورہ بالا سے حجت لی ہے مگر اس میں یہ کلام  
 کہ شاید دانت بدلتے ٹوٹنے کے جڑ سے گزرنے کے قابل مقرر ہیں روایات میں ضرور کہہ کر انقطاع جوڑ اور قطع کا لفظ کسی روایت میں  
 نہیں ہے پس ظاہر لفظ قابل شد لال ہے اگرچہ احتمال باقی ہے و اللہ اعلم اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زخمی سے مجرم سے قصاص لیا اور قصاص کی





وہ اسکی تصدیق کرنے والا تھا۔ **وَأَتَيْنَاهُ الْاِنْجِيلَ فِيمَ هَدَىٰ** اور ہم نے عیسیٰ کو انجیل دی جس میں ہدایت ہوتی ہے۔  
 ہدایت ہر گز ایسی سے یعنی جو اسکو مضبوط پکڑے وہ گمراہ نہ بنے۔ طبعی پوری انجیل کی پیروی کرے اور یہ نہیں کہ بعض کی پیروی کرے  
 اور بعض کو چھوڑے جیسے اہل کتاب کا دستور ہوا۔ **وَنُورٌ** اور اس میں نور ہوتا ہے یعنی احکام کا کھلا ہوا اظہار ہے پس بعض نے جو زعم کیا کہ عیسیٰ  
 علیہ السلام کو احکام توریت پر عمل کرنا حکم تھا اور انجیل میں فقط فصاحت و سوانح تھے انکا زعم غلط ہے بلکہ انجیل میں بعض احکام بھی  
 تھے۔ **وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ** لہذا یہاں احکام۔ اور درمیانیکہ مصدق ہے کتاب انجیل اپنی  
 پہلی والی کتاب توریت کی یعنی توریت کے احکام کی ت اس واسطے کہ جملہ احکام توریت پر قرار رکھے سوائے چند احکام کے جن کو  
 نسخہ کیا تو نسخہ اس چیز کی تصدیق کرتا ہے جو نسخہ ہوئی کیونکہ نسخہ بیان ہوتا ہے پس وہ بیان کرتا ہے کہ حکم نسخہ اس وقت تک کہ نسخہ  
 صحیح و ثابت تھا۔ **وَهَدَىٰ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ** درحالیہ یہ کتاب انجیل ہادی و واعظ تھی ان لوگوں کے واسطے  
 جو اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کریں ت یعنی ایمان شرعی پر ثابت رہیں کیونکہ المتقین کو اس سے نفع ہے۔ **وَلِيُخَوِّعَ أَهْلَ**  
**الْاِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ** یعنی ہم نے کہہ دیا کہ حکم کریں اہل انجیل اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے انجیل میں اتاری  
 ہوتی ہے پس یہ عطف ہے و تفسیر اور حمزہ کی قراۃ میں حکم کا نصب اور لام اول کو کسرہ ہے پس یہ آیتناہ کے معمول پر عطف ہے  
 یعنی ہم نے عیسیٰ کو انجیل دی تاکہ حکم کریں اہل انجیل موافق اس کے احکام کے کی تہ کہہ کہ قراۃ جزم ختم ہے کیونکہ وہی جماعت کی قراۃ ہے  
 نحاس نے کہا کہ میرے نزدیک دونوں قراۃ میں عمدہ ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر کتاب پر عمل ہی کے واسطے اتاری ہے پھر بعض نے موافق قراۃ  
 جماعت کے بصیغہ پھر یہ ہیں کہ ہم نے اس وقت عمل کرنے کے واسطے یہ حکم دیا تھا کہ اہل توریت و انجیل اپنی کتاب پر ٹھیک عمل کریں پھر ان دونوں  
 کتابوں پر ٹھیک عمل ہی کرنا ہے اور اگر کسی کو چاہے اللہ علیہ وسلم کے بعد شہادتوں تو انہیں ایمان لا دین اور انہیں کی پیروی کریں  
**وَمَنْ لَّمْ يُجِئْكُم بِالْبَيِّنَاتِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ** اور جو کوئی حکم نہ کرے اس حکم کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ

نے اتارا تو ایسے لوگ فاسق ہیں ت یہ آیت درحق نصاریٰ ہے اور نبی ظاہر ہے  
**وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا**  
 اور تجھے اتاری ہم نے کتاب تحقیق سچا کرتی اگلی کتابوں کو اور سب پر غالب ہے  
**عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَسَا جَعَلَكَ مِنَ الْمُقِرِّينَ**  
 سو تو حکم کر انہیں جو انارا اللہ نے اور انکی خوشی پرست چل چھوڑ کر حق راہ  
**بِكُلِّ حَبَلًا مِنْكَ شَرْعَةً وَمِنْهَا جَاءَ وَكَوْشَاهُ اللَّهُ لِيَجْزَلَكَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ**  
 جو تیرے پاس آئی ہر ایک کو تم میں رہا یعنی ایک دستور اور راہ اور اللہ چاہتا ہو کہ ایک دین پڑھتا  
**لَكِنْ لَّيْسَ لَكُمُ فِي مَا أَسْكَوْا تَأْتِيَهُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا**  
 لیکن تمکو ازایا چاہتا ہے کہ دیکھ میں سو تم بڑھکر لو غویان اللہ کے پاس تم سب کو پہونچتا ہے  
**فِي شَيْءٍ كَوَّمَا لَكُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۚ وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ وَ**  
 پھر خدا کے گا جس بات میں تمکو اختلاف تھا اور یہ فرما کہ حکم کر ان میں جو اللہ نے اتارا اور

لَا تَلْبِسْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحِدَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوا عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ  
 تَوَلَّوْا فاعلموا أنما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَصِيبَهُمْ بَعْضُ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثِيرًا مِنْ  
 النَّاسِ لَفُتِنُونَ ۝ افْعَلُوا الْجَاهِلِيَّةَ يَبْعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا  
 لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝

مستحل کی نفی پر اور پتارہ اُن سے کہ جنکو یہ کاذب دین کسی حکم سے جو اللہ نے پتارہ تجسیر پر اگر  
 نہ باہن تو جان لے کہ اللہ نے یہی چاہا ہے کہ پہونچا دے انکو کچھ سزا انکے گناہوں کی اور لوگوں میں بہت ہیں  
 بے حکم اب کیا حکم چاہتے ہیں کفر کے وقت کا اور اللہ سے بہتر کون ہے حکم کرنے والا

### لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝

یقین رکھنے والوں کو

جب اللہ تعالیٰ نے توریت اور انجیل کی اتباع کامل کا حکم دیا تو لازم آیا کہ اب قرآن عظیم جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا اور  
 اب یہ تمام کتب سابقہ کا نسخہ ہے پس عمل کریں وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ - اور ہم نے تجھ پر محمد صلعم قرآن نازل کیا۔ یا لکھو  
 حق کے ساتھ لینے نازل کیا حق کے ساتھ حسین کوئی شک و شبہ نہیں ہے اور قرآن کا حال یہ ہے کہ - مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ  
 بیکافیدہ - ای قبلہ - مِنَ الْكِتَابِ - وہ سچی بتلاتا ہے ان کتابوں کو جو اس سے پہلے کی ہیں یعنی توریت و انجیل و زبور وغیرہ  
 جو آسمانی کتابیں سابق کے انبیاء علیہم السلام پر اُتری تھیں سب کو سچی بتلانے والا ہے یعنی قرآن مجید میں صحیح اللہ تعالیٰ کا حکم موجود  
 ہے کہ توریت و انجیل کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اور قرآن نے انکو منسوخ کر دیا تو یہ تصدیق کرنے کے منافی نہیں بلکہ اور منسوخ کر دینا  
 منسوخ کے ہی معنی ہیں کہ منسوخ کرنے والا یہ ظاہر کرتا ہے کہ جو منسوخ ہوا وہ نسخہ سے پہلے تک کے واسطے تھا اب نہیں ہے پس تصدیق کی  
 کہ منسوخ بھی ایک وقت خاص تک کے واسطے صحیح تھا۔ واضح ہو کہ انزال کے معنی پتارنا خواہ ایک بارگی یا لکھی دفعہ کر کے اور  
 تنزیل بمعنی لکھی دفعہ کر کے نازل کرنا پس اگلی کتابوں پر فقط انزال صادق ہے الا انکہ جازا تنزیل بولا جاوے اور قرآن مجید انزال  
 باین معنی کہ ایک مرتبہ لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر سب کا سب پتار گیا تاکہ ملکہ اُسکے انتہام شان سے اسکی بزرگی جائیں پھر  
 وہاں سے حقوڑا حقوڑا کر کے اُنرا تاکہ سبق سبق کر کے بہترین امت صحابہ رضی اللہ عنہم تعلیم پادین اور نہایت آراستہ ہو جاوے اور  
 یہ بزرگی سوائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے کسی کو اگلوں و پھلوں میں سے نصیب نہوئی اور قرآن مجید سے پہلے جو کتابیں اُناری  
 گئی تھیں انکو یہود و نصاریٰ نے اسطرح تحریف و تبدل کیا کہ حق بات و نہائی بات کا امتیاز باقی نہ رہا پس قرآن سے اللہ تعالیٰ  
 نے انکا اختلاف کھول دیا لہذا فرمایا - وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِمْ - اور قرآن شاہد ہے کہ کتابوں منسوخہ پر عن ابن عباس ای  
 موثنا علیہ - یعنی قرآن ہر اگلی کتاب پر امین ہے اور یہی قول عکرمہ و سعید بن جبیر و مجاہد و محمد بن کعب و عطیہ و حسن قتادہ و عطاء  
 خراسانی و سدی و ابن زید کا ہے اور ابن جریر نے اُسکے معنی یہ بیان کیے کہ قرآن ہر اگلی کتاب کا امین ہے جو کچھ اگلی کتاب میں سے  
 ایسی بات بیان کیجاوے کہ قرآن سے موافق ہے تو وہ حق ہے اگرچہ منسوخ ہو اور جو اس سے مخالفت بیان کیجاوے وہ باطل ہے  
 حوفی عن ابن عباس یعنی اگلی کتابوں پر حکم ہے اور اُسکا نکتہ وہی ہے جو پہلے بیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے توریت و انجیل اُناری تھی  
 تاکہ اپنی رائے چھوڑ کر اختلاف سے محفوظ کر ایک راہ ہو جاوے پھر اہل کتاب نے باہم پھوٹ ڈالی اور ایسی تحریف ہر فرقہ سے ہر فرد



ہوئی کہ اصل کتاب کا پتہ نہیں چلتا ہر تو قرآن کو حاکم کیا۔ **فَأَحْكُمُوا بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ** پس اے محمد تو ان لوگوں کے درمیان  
 اسی کتاب سے حکم کر جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے یعنی جب اصل کتاب میرے حضور میں اپنا مقدمہ لا دین تو ان کے درمیان  
 حکم کر اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے تم پر نازل فرمایا یعنی قرآن مجید کے حکم سے انہیں فیصلہ کر اور واضح رہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم میں شامل ہر چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ مجھے قرآن و اس کے ساتھ اس کے برابر اور ملا ہی حق یہ ہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں خفی ہو جو قرآن  
 کے خفی معنی کو ظاہر کرتی ہیں پھر عنیم کی ضمیر منسبت نے اصل کتاب کی طرف اشارہ کیا اور شیخ ابن کثیر نے عام لوگوں کی طرف اشارہ کیا یعنی قرآن کے وقت  
 لوگوں کے درمیان حکم کر خواہ عرب ہوں یا عجم خواہ کتابی ہوں یا غیر کتابی پھر اور یہ کہ ہر ایک کو یہ ہوا کہ اصل دہم جو سبیل ان کے ماتحت ہیں اگر وہ حاکم اسلام کے پاس  
 مرا فہم کر لیں تو ان میں حکم الہی کے موافق حکم دینا واجب ہے چنانچہ حکم دیدیا کہ فاحکم بینہم یا انزل اللہ ولا تدری الا اللہ اور یہ کہ پیروی کیجیو  
 اس کے اہوا کی پیروی ان کی راے کی جو انھوں نے کر دی ہو۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ**۔ عدول کرتے ہو اس چیز سے جو تیرے پاس  
 آچکی ہو حق سے ف یعنی حق سے عدول کر کے ان کی گڑھی ہوئی راے کی پیروی مت کیجیو اور خطاب گریہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن اس آیت کی اس  
 لوگ ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ان کی راے کی پیروی نہیں کی اور نہ ممکن تھا۔ **لِكُلِّ جَعَلْنَا مِثْقَلَهُ فِي سِتْرٍ مِّنْ لَّدُنَّا** اور یہاں  
 اور یہاں۔ **يَتَجَوَّعُونَ وَمَا يُبَالِيهِمْ** اسی اتونم میں سے ہر ایک کو اسے ہننے ایک شریعت اور ایک فتح راہ بنادی ہے پھر تم چلتے ہو الشریعہ جس سے  
 کسی چیز کی طرف تباہ کیا جائے اور شریعت میں پانی کی طرف شروع کیا جائے یعنی پانی تک پہنچنے کی راہ جس کو گھاٹ کہتے ہیں اور دین کو شروع کننا بطریق تشبیہ  
 کیونکہ اس آیت میں آب حیات کی تک پہنچ جانا ہی اور یہاں سے معلوم ہوا کہ دین پرستیم ہونے سے مقصود حاصل نہ آئے گی اس کا برکت ہے کہ شریعت طریقیہ کوئی  
 پرستیم اس طریقہ کو کہ حقیقت مراد کو پہنچتا ہے اور خلاصہ یہ کہ کوئی کوئی اصل مقصود دین ایک اور وہ توحید الہی معرفت ہے اور یہ شریعت جو انبیاء علیہم السلام  
 لائے نہیں حلال و حرام کا فرق ہے تو یہ دین پر چلنے کے طریقے ہیں اور اصل مقصود واحد ہے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ  
 ہم گروہ انبیاء علیہم السلام ہیں ہمارا دین ایک ہے یعنی ہم سب توحید پر ہیں واللہ تعالیٰ نے فرمایا یا رسول اللہ انزلنا من قبلک من ربک ان لا الہ الا  
 انا فاعبدون۔ اور فرمایا۔ **وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ** الایہ ہیں حقیقت مقصود دین تو سب متفق اور شرائع  
 میں جو اختلاف ہے تو حکم او امر و نواہی میں ہر چنانچہ ایک ہی چیز کسی شریعت میں حلال کر دی اور کسی شریعت میں حرام کر دی اور کسی میں خفیف  
 اور کسی میں شدید کر دی تاکہ سطح و عاصی ظاہر ہو اور وہ دین جسے سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں قبول کرتا وہ توحید و اسلام ہے کہ اسی کے  
 واسطے سب رسول آئے تھے۔ **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً** علی شریعت واحدہ۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا  
 تو سب کو ایک ہی شریعت پر کرتا۔ **وَاللَّيْنِ**۔ **فَرَقْنَا بَيْنَهُمُ الْوَكُوفَ** یعنی تفریق کر دیا تم کو فرقہ فرقہ تاکہ  
 امتحان کرے تم کو اس چیز میں جو تم کو دی ہو یعنی مختلف شرائع حاصل آنکہ اس واسطے تمہاری شریعتوں میں اوامر و نواہی مختلف کر دیے  
 تاکہ ظاہر ہو جائے کہ کون تم میں سے اطاعت کرتا ہے اور کون نافرمانی کرتا ہے چنانچہ امت محمدیہ صلعم پر شراب حرام کر دی اگرچہ ابتدائے اسلام  
 میں حرام نہ تھی پھر مہجرت حرام ہونے کا حکم آیا اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم نے جسکے پاس شراب تھی بہادی اور برتن توڑ دیے پس یہ لوگ  
 سطح بند سے تھے اور اپنے نفس و خواہش کے مطیع نہ تھے پس نفس کو سکوت کرنا دین ہے اگر ہر نفس اپنی خوشی پر چھوڑا جاتا تو بالیقین دنیا کا کوئی انتظام  
 باقی نہ رہتا پھر جنہوں نے اپنے نفس کی خواہش کی پیروی کی وہ طاعت الہی سے خارج و مردود ہوئے اور جنہوں نے احکام الہی کی  
 پابندی کی وہ اللہ تعالیٰ کے بندے مقبول اور آخرت میں کرامت کے ساتھ ہون گے پس حاصل ہونے یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ

لے اور پتہ نہیں چلتا ہر تو قرآن کو حاکم کیا۔

بندوں کے حقائق و انکی ظاہر و پوشیدہ خواہشوں سے آگاہ ہوا کہ اس نے توفیق کو سب مخلوق پر لازم کیا پھر ہر زمانہ میں اس وقت کی امت کے واسطے ایک شرع و قاعدہ مقرر فرمایا کہ اگر کسی پر علیے تو انکی دنیا و دین دونوں درست ہوتے اور یہ بھی ظاہر ہوتا کہ یہ لوگ اپنے نفس کے بندے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے مطیع بندے ہیں پھر تمام فساد کے بعد دوسرے نبی کو بھیجا اور حکمت کاملہ سے اسکی شرائع کو مقرر فرمایا پس اول شرع سے جو کچھ چاہا منسوخ کر دیا اور ہر قدر چاہا زیادہ و کم فرمایا پھر ہر طریقہ پر برابر چلا آیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندہ خاص رسول کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور آپ پر رسالت شہم کر کے تمام روئے زمین انسان و جن سب پر آپ کی ستاعت فرض کر دی اور پہلی سب شرائع منسوخ فرما کر آپ ہی کی شریعت قائم لازم فرمائی قال فی السراج یہ آیت واسکے مثل دیگر آیات اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ ہم لوگوں پر انکی شرائع لازم نہیں ہیں اور رہا تو کہ تعالیٰ شرع لکھ من الدین ما وصی بہ نوحا الایتہ واسکے مانند تو مراد اس سے توحید و اسلام ہی اور فروع و امور و نواہی مراد نہیں ہیں قال مترجم مہر علماء کے نزدیک شرائع سابقہ جو منسوخ نہیں اور ہمیشہ بطور تعلیم عمل نقل ہوئے ہیں وہ ہمیشہ لازم ہیں و مترجم کے نزدیک مرجع اس بحث کا افطی ہے کیونکہ جو شرائع ہمیشہ بطور تعلیم عمل لکھی گئی ہیں وہ ہمیشہ اسی راہ سے لازم ہیں اگرچہ وہ شرائع سابقہ بھی ہوں پھر تفریق شرائع سے یہ امتحان منظور ہے کہ خالص بندے جو اسکا حکم ہو بان لین لہذا فرمایا - فَاَسْمِعْهُمُ الْخَيْرَاتِ - پس عباد کی خیرات کی طرف توجہ دینے اس بھلائی کو عبادی قبول کر دے مراد آہم کہ جس چیز کے کرنے کا حکم دیے گئے اسکو کرو اور جس سے منع کیے گئے ہوا سکوت کر دو قال بن کثیر وہ طاعت الہی اور اتباع اس شرع کی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے منقر و ثابت فرمایا اور پہلے سب شرائع کا اسکو نسخ کر دیا ہے اور یہی معنی یہاں مناسب ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اُسے ہر امت کے واسطے ایک شرع مقرر کیا اور آئندہ وہ نسخ ہوتی گئی پھر قرآن مجید کو نازل فرمایا جو سب انکی شرائع کا نسخ ہے تو اب خیرات کی طرف جلدی کر دنا کہ وقت فرصت بسبب موت کے ہاتھ سے بچا دے یہ اسی قرآن مجید و شرع آخری کے موافق ہے اور آئندہ قیامت ہے - اِلٰی اللّٰهِ مَوْجِعُكُمْ جَمِیْعًا - اللہ تعالیٰ ہی کی طرف تمہارا سب مرجع ہوتا ہے بسبب اُٹھانے جانے کے قبروں سے یا جہان حیطہ خاک میں ملے ہو یا پائی و غیرہ میں قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ہی کی طرف لوگوں کو فِیْنِیْکُمْ بِمَا کُنْتُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ - تو اللہ تعالیٰ تمکو آگاہ کرے گا کہ جس میں تم اختلاف کرتے تھے تم نے احمد دین جس میں تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مخالفت کرتے اور جھگڑتے تھے اللہ تعالیٰ کے یہاں ظاہر ہوگا کہ تم جھوٹے تھے اور بدو ن تامل و فکر و دلیل کے اپنی رائے و خواہش سے جھگڑتے اور دنیا و اپنے تن کی شہوات کے لیے یہ کام کرتے تھے پس ہر ایک کو اسکا کام و کاہد لادیکھا پس جھگڑنے و نافرمانی کرنے والے دوزخ میں جاؤ گے اور نیک کام والے ثواب و جنت پاؤ گے - وَاِنْ اَحْکَمْتُ لَیْسَ لَہُمْ یُعْطَیْہِ الْکِتَابَ پُرَاۤیِزًا لِّمَا لَیْکَ الْکِتَابَ بِالْحَقِّ وَاِنْ اَحْکَمْتُ - اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ اوپر جو تخییر مذکور ہوئی کہ چاہے اہل کتاب کے درمیان ما انزل اللہ کے ساتھ حکم کریں چاہے نہ کریں تو یہ تخییر اس آیت سے نسخ ہوئی ہے بن عباس سے روایت ہے اور ابن جوزی نے کہا کہ نہیں دونوں آیتیں حکم ہیں بالجملہ یہاں حکم دیا کہ اہل کتاب میں حکم کرنا اَنْزَلَ اللّٰہُ وَکَلَّا تَتَّبِعْ اَھْوَاۃَھُمْ - موافق اسکے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اور اہل کتاب کی گڑھی ہوئی باتوں کی جو اچھون خواہش نفس کے مطابق بنائی ہیں انکی پیروی مست کرفت اور حضرت صلح تو اس سے بری تھے کہ انکی خواہشوں کی پیروی کریں بلکہ مراد یہ کہ امت والے حاکم عدل و انصاف پر چلیں اور خلافت حکم الہی کی پیروی نہ کریں اگر پوچھا جاوے کہ اوپر بھی یہ حکم اچکا پھر یہاں کہہ دے

جواب یہ کہ نہیں بلکہ اوپر یہ بیان تھا کہ ہم نے تجھے قرآن بحق نازل کیا تاکہ سب لوگوں کے درمیان تجھ کو حکم کرنے کے لیے حکم حق مل جائے اور لوگوں کی گڑھی باتوں کی حاجت نہ ہو اب بیان فرمایا کہ تو اسی حکم حق پر مضبوط رہو کیونکہ شیطان کی پیروی دالے دھوکا دیا کرتے ہیں

وَاحْذَرُوا أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ۔ اور پرہیز رکھو اس سے کہ تجھ کو وہ لوگ فتنہ میں نہ ڈالیں بعض اس حکم سے بھٹکانے میں جو اللہ تعالیٰ نے تیری طرف نازل فرمایا یعنی جو احکام اللہ تعالیٰ نے تجھے نازل فرمائے ہیں انہیں سے کسی حکم سے بھی تجھے یہ فساد دی لوگ ہو کہ نہ دینے پا دیں ان سے پرہیز رکھو اس سے ظاہر ہوا کہ بعض سے خلاف کرنا بھی نہیں جائز کیونکہ یہ عمل سے مخالفت ہوگی اگر عہد کیا گیا اس واسطے اگر کوئی شخص کسی شرعی بات کو جان بوجھ کر انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے اگرچہ باقی کا انکار نہ کرے اور عالم وغیرہ میں مذکور ہے کہ بعض یہود جو اُن کے نزدیک عالم تھے وہ حضرت صلح سے درخواست کرتے تھے کہ ہمارے موافق فیصلہ کر دیجیے تو ہم ایمان لا دیں پس حضرت صلح کو اللہ تعالیٰ نے متنبہ و ہوشیار کر دیا کہ لوگوں کے مسلمان ہوجانے کی لالچ سے آپ بھی ایسا نہ کریں گے اگرچہ وہ لوگ اپنی خیانت و مکاری سے دھوکا دیں بلکہ حق میرے کے ساتھ حکم دینگے۔ پھر ایک حکمت تقدیر سے تسکین دی کہ قیامت تو لوگوں پر اگر یہ لوگ گمراہ رہیں تو یعنی جو حکم اللہ تعالیٰ نے اُن پر اُتایا اگر اس سے یہ لوگ اعراض کریں اور اس کے سولے باطل حکم چاہیں

فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْصَرِفُ حَتَّىٰ دُونَ بَعْضِ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ تو جان لے کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں یوں ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کے بعض گناہ کے عوض اُن کو دنیا میں بھی نصیبیت پہنچا دے ف اگرچہ آخرت میں اُن کے سب گناہوں پر اُن کو عذاب دیگا واضح ہو کہ قولہ فاعلموا انا انہ سے علم استدلالی ہے یعنی اگر اہل کتاب اس حکم حق سے اعراض کریں تو جان لے کہ تقدیر یوں جاری ہے۔

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ۔ اور لوگوں میں سے بہتیرے فاسق ہیں ف اُنکی جبلت ایسی خراب ہے کہ رب عزوجل کے دائرہ توحید و طاعت سے خارج و ہٹا چاہتے ہیں اس واسطے شرح حق سے مخالف فیصلہ کے خواہشمند ہوں

أَفَحُكُّوْا الْحَاكِمِيَّةَ يَبْعُوْنَ۔ یہ فاسق لوگ حکم جاہلیت کی خواہش کرتے ہیں ف جو حق سے خارج اور جہالت پر مبنی ہے کیونکہ اُنھوں نے صاف حکم حق سے اعراض کیا مبعون بیا تحتانیہ اکثر ان کی قراوت ہے اور ابن عامر نے بتوں تہا فوقانیہ پڑھا پس غیب سے خطاب کی طرف التفات ہے یعنی مخاطب کسی کے یوں جھڑکا کہ اگر تم کو تو ریت پر یقین ہوتا تو تم اس سے برخلاف جہالت کیونکہ مانگتے جو گمراہی ہے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیوں بھٹھوڑتے۔ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ۔ اور کون ہے اللہ تعالیٰ سے بہتر حکم میں ایسی قوم کے نزدیک جو یقین رکھتے ہیں ف یعنی مومنوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ سے بہتر کیسے کا حکم نہیں ہے مومنوں کی خصوصیت اس واسطے فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم حق کو ہی بندے سمجھتے ہیں برخلاف کافر و مشرک جو اپنی رائے کے اٹکل ملتے ہیں و بسبب عقلی کے اپنی رائے کو جج ٹھہر کر شیطان و نفس کے بندے ہوجاتے ہیں ف قال فی امرائے قولہ تعالیٰ کل جعلنا سکر شریعتہا و نہا جہا۔ شرع الہی میں دو قسم کے احکام ہیں ایک وہ جسے جسم پاکیزہ ہوجاتا ہے اور دم وہ جسے روح اپنے کمالات و معرفت پر پہنچتی ہے پھر وضو و غسل و ذکر زبان و تلاوت قرآن و نظر صنعت الہی و قدم براہ جہاد و حج وغیرہ سے شریعت طہارت جسم ہے اور اسی میں معانی سے کمال روح ہے اس واسطے ذکر تلاوت وغیرہ میں زبان سے پڑھے اور دل سے غور رکھے تاکہ شریعت کی شریعت یعنی کلمات سے مقصود آب حیات تک پہنچے اور دائمی زندگی پاوے ورنہ کافر مردہ ہوتا ہے پھر اعمال ظاہری مانند روزہ نانہ کے فطری ہیں اور باطنی معانی کو شیخ رحمہ نے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قدم و بقا کے آب حیات پر پہنچنے کے واسطے روح قدسیہ اور قلوب



گھاٹ اور عقول نورانیہ ہر ایک کے گھاٹ علیحدہ مقرر کیے ہیں پس بعض کے لیے علم اور بعض کے لیے قدرت اور بعض کیلئے بصیرت اور بعض کیلئے حکمت اور بعض کیلئے کلام و خطاب اور بعض کیلئے معرفت و محبت اور بعض کیلئے عظمت و کبریا یعنی جدا جدا گھاٹ ہیں پھر ان کے لیے نتائج یعنی نورانی راستے ہیں کہ صفات سے ذات کی طرف اور ذات سے صفات کی طرف اور صفات سے صفات کی طرف اور اسرار سے نفوٹ کی طرف اور نفوٹ سے اسرار کی طرف اور اسرار سے افعال کی طرف جدا گانہ راستے ہیں تاکہ ہر ایک اپنے ذوق و مشرب کے موافق معرفت حاصل کرے پھر انہیں باہم جدائی اور نزدیکی دونوں متحقق ہو سکتی ہیں چنانچہ جسکا گھاٹ دوسرے سے موافق ہو تو انہیں باہم جود ہے اور انہیں ایسی موافقت نہیں وہ ایک دوسرے کو نہیں پہچانتے ہیں اور انہیں آپس میں جھگڑا بھی ہو جاتا ہے اسکی جیسے علماء ربانی میں باہم اتحاد توحید کے ساتھ اختلاف اجتہادی بھی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی غیرت قدیم ہے تاکہ بند و عین سے یعنی دوسری طرف ظواہر اور خاص سے میل نہ کریں اور اپنے سوائے اس پاک تعالیٰ کے کوئی مطلع نہ ہو اور یہ درحقیقت رحمت ہے جو اعلیٰ العموم محبوب پر واقع ہوئی ہے اور اس تفاوت میں فوائد ہیں کہ علوم فیہی سے اللہ تعالیٰ کی مراد کو متفاوت و جود پر جو درحقیقت ایک ہی سلسلہ میں ہے صرف نزدیک میں فرق ہے جو لوگ حاصل کر لائے اور یہی مشہور نکتہ ہے کہ عالموں کا اختلاف عام امت کے واسطے رحمت ہے قال المترجم اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ ہر عالم راہ صواب پر ہے اگرچہ انہیں بعض کو زیادہ قرب ہے اور اجتہاد میں بھی ایک کے مثلاً ایک جانور کو مباح کھانا اور دوسرے نے مکروہ کہا کیونکہ نشانہ جدا گانہ کے واسطے رہا ہے کہ ایک ہی چیز ایک کے حق میں مباح ہو اور دوسرے مشرب کے حاصل کرنے کے واسطے حرام ہو اور اسکی مثال یہ ہے کہ دو بیماروں کو صحت مطلوب ہے تو ممکن ہے کہ خطمی ایک کی واسطے مفید ہو اور دوسرے کو مضر ہو اور یہی نکتہ ہے جو حدیث مشہور میں وارد ہوا کہ میرے صحابہ سب ستارے ہیں جسکے وسیلہ سے راہ طہور و صوفیہ راہ پاؤں کے اور یہ حدیث حسن حجت ہے پھر ہر شخص جاننا ہے کہ مطلوب ایک ہی باوجود اسکے ہر صحابی کو ستارہ ہدایت قرار دیا تو بصیاد میں ہی جو اوپر بیان ہوا ہے اور یہ مقام نہایت لطیف ہے اور لیسٹ تحقیق چاہتا ہے لیکن گنجائش نہیں اور اہل کمال ایک اشارہ متنبہ کرتا ہے۔ واللہ سیدی من یشار۔ قولہ تعالیٰ ولو شاء الله جعلکم امت واحدۃ چونکہ اسراف صفا ہے نہایت ہیں پس جیسے صفت رحمت غضب کے مظاہر مختلف کیے کہ انہیں ہندویت ہے راہ حجت میں ہیں اور راہ غضب میں کفار ہیں اسی طرح ہر ایک میں طرح طرح کے اہنات ہیں کیا انہیں دیکھتے ہو کہ کفر میں کس قدر بیشمار مختلف بلعین ہیں اور وہ دنیاوی شہوات میں ظاہر ہیں اور جانب رحمت میں درجات آخرت کے لیے مشارب متعدد ہیں تاکہ جیسے ظہورات کے مظاہر ہوں پس ایک ہی امت نہیں کیا تو کہ دکن لیسٹ کو کیا آنا کم۔ پس نسبت توحید میں اپنی اپنی کوشش کرتے ہیں قولہ فاستبقوا الخیرات۔ طلب میں سرگرم ہو اسلیئے کہ درجات بناتما ہیں۔ حاصل آنکے جو کچھ معرفت تم کو حاصل ہوئی وہ سمندر سے ایک قطرہ ہے اور اصل حقیقت کی انتہا انہیں پس مشاہدات کی بہتری حاصل کرنے میں جلدی کرو پھر ان کو عین حلال کی طرف متفرک کیا بقولہ الی اللہ مرجع جمیعاً۔ یعنی ہر حال میں تم اپنے مقامات میں حضرت اولیائے کیطرت محتاج ہو تاکہ زیادت قرب و معرفت حاصل کرو اور وہاں تمہارے درجات آپس میں ظاہر ہونگے اور جو لطائف و علوم تم سے پوشیدہ ہیں اسی رزق قیامت میں تم کو مزید عنایت سے معلوم ہونگے چنانچہ فرمایا فیہم ما لکم فیہم مختلفون۔ حاصل آنکے مختلف مدارج کے اسرار وہاں ظاہر ہونگے بعض مشائخ نے قولہ لکل جعلناکم شریعۃ و منہاجاً میں کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہر نفس کے واسطے ایک طریق کشادہ ہے قال المترجم شیخ جنید رکھا قول ہے کہ الطرق الی اللہ تعالیٰ بعد انفاصل اختلاف و لا تفتح الا لمن اتقنی اثر الرسول۔ یعنی راہ ستیقیم میں ہر بندے کا راستہ حضرت باری تعالیٰ خاص ہے اور یہ استیکھانا نہیں بلکہ کسی شخص کے حق میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے پس حقہ جسکی پیروی میں اخلاص مزید ہے

اسبقدر اسکا قرب مزید ہی اور جس مغرب کے لائق ہر اسی مشرب پہنچتا ہے چہرہ شخص طریق سنت پرستقیم رہا وہ جناب باری تعالیٰ تک پہنچ گیا  
اور جو ٹیڑھا چلا وہ راغبیطان میں پڑ گیا اور راہ راست جھٹک گیا شیخ ابو نزیہ بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف راہ میں  
اتبعد او مخلوقات ہیں لیکن سعید و منفی وہ یہ جہاں تبارع نبوت کی راہوں میں سے کسی راہ کو پا گیا شیخ اشاد نے قولہ ولو شارب اللہ لعلکم اللہ  
واحدہ بین کہا کہ اگر اللہ تمہارے چاہتا تو تمہارے مراتب برابر کر دیتا لیکن تم میں تفاوت اس سبب سے کہ تم کو امتحان کرے اور  
اسی امتحان کی وجہ سے تم کو الہامین فضیلت دی اور قولہ فاستبقوا الخیرات میں کہا کہ ہر ایک اپنی استعداد کے لائق خیر میں کوشش کرے پس  
عابدوں کے حق میں مسارعت یہ کہ عبادات و وظائف میں کوشش کریں اور عارفوں کے مناسب یہ کہ استغراق پیدا کریں اور بعض نے کہا کہ زاهدان  
کی سبقت یہ کہ دنیا سے کمال بے تعلقی پیدا کریں یعنی تجربہ میں کامل ہوں اور عابدوں سے سبقت یہ کہ خوش قطع کریں یعنی  
زاد ہوں اور عارفوں کی سبقت یہ کہ غرور دینی سے خارج ہوں اور موحدون کی سبقت یہ کہ خلق و دنیا و عقی سب فراموش کر دیں فال مترجم  
مراد یہ کہ سب لوگ اپنے حسب حال نیکیاں حاصل کرنے کیلئے جناب باری تعالیٰ میں استعاذ کریں

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ ۚ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۚ

اور جو کوئی غیر میں اپنے رفاقت کرے وہ انہیں میں ہے  
 فَاَكْرَىٰ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ يُسَارِعُوْنَ فِيْهِمْ يَقُوْلُوْنَ نَخْشَىٰ اَنْ تُصِيبَنَا  
 دَائِرَةٌ ۚ فَسَوَّاهُ نَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ وَنَحْنُ ۚ  
 فِيْ اَنْفُسِهِمْ نُدْمًا ۚ وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَهَٰؤُلَاءِ الَّذِيْنَ اٰقْسَمُوا بِاللّٰهِ  
 جَهْدَ اَيْْسَانِهِمْ ۚ اِنَّهُمْ لَمَكُورٌ مَّحْبُطٌ ۚ اَعْمَالُهُمْ فَاَصْبَحُوا خٰسِرِيْنَ ۝

تاکیدت  
کیا تھا کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں  
خواب گئے ان کے علم پر رہ گئے نقصان میں  
یَا أَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا اِیْمَانُ دَالُو۔ لَا تَتَّخِذُوا الْیَہُودَ وَ النَّصَارَیْ اَوْلِیَا۔ مست نبیاء یہود و  
نصاری کو اپنے اولیاء جمع ولی یعنی دوست و رازدار۔ یعنی یہود و نصاری کو تم اپنا رازدار و دوست مت بناؤ پھر فرمیں کہ ائین  
کلام کیا کہ یہ خطاب لذن آمنا سے خالص ایمان والوں کو ہے جو حقیقت مومن ہیں یا اس سے ایسے لوگوں کو خطاب ہے جو فقط ظاہر  
میں زبان سے ایمان ظاہر کرتے تھے یعنی منافق تھے یا خطاب عام ہے کہ مومن خالص و منافق دونوں کو شامل ہے پس بعض نے کہا کہ  
سچے مومن کو منع کیا کہ یہود و نصاری کو ولی و دوست نہ بناؤ مگر اس واسطے کہ جس سے محبت ہو اسکے آثار آدمی میں ظاہر ہوتے ہیں  
لہذا اگر نصرت و خلط ملط رکھتا پڑے تو بدون دلی دوستی کے ہو اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب منافقوں کو ہے اور چونکہ زبان سے وہ لوگ

ظہر ایمان ظاہر کرنے تھے اس واسطے انکو صورت ظاہری کے اعتبار سے زمین فرمایا اور حق یہ کہ خطاب تاقیامت سبکو عام ہو اگرچہ حکم کا مقصد نبی افریق  
 بن کیونکہ یہی لوگ باطن میں یہود و نصاریٰ سے دلی دوستی رکھتے تھے اس واسطے آگے فرمایا افریقی الذین فی قلوبہم مرض چنانچہ عنقریب آتا ہی حضرت  
 ابن عباس نے فرمایا کہ عبداللہ بن ابی بن سلول نے اسلام ظاہر کیا پھر ایک روز کہنے لگا کہ میرے اور نبی قرظیہ کے درمیان قسم ہے اور میں  
 گردش زمانہ سے مصیبت کا وقت پڑنے سے ڈرتا ہوں پس اسلام سے مرتد کا فر ہو گیا شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سدی رحمہ اللہ نے بیان  
 فرمایا کہ جنگ احد میں جب مسلمانوں کو بسبب نافرمانی کرنے کے شکست ہوئی سو اسے اسکے کہ حضرت صلعم و چند صحابہ آپ کے ساتھ  
 قائم رہے تو اس واقعہ کے بعد دو شخصوں نے آپس میں گفتگو کی اور انکو شیطانی دوسرے مانگیا ہیں ایک نے کہا کہ میں اس یہودی سے جا کر  
 گاڑی دوستی پیدا کرتا ہوں مجھے امید ہے کہ اگر کوئی حادثہ پیش آیا اور مسلمانوں کا دین تمام ہوا تو وہ مجھے ہر طرح قوت دیگا اور دوسرا بولا کہ  
 میں ملک شام کو جاتا ہوں وہاں فلان نصرانی سے گاڑی دوستی کر کے نصرانی بنونگا کہ میرے گاڑھے وقت پر آئے آدے پس اللہ عزوجل  
 یاکیت نازل فرما بنی قاتل مترجم یہ دونوں آدمی منافق تھے مگر مجھ سے روایت ہے کہ ابو بابر بن عبداللہ مندر کے حق میں اُتری کہ یہود بنی قرظیہ  
 سے زمانہ جاہلیت میں اُنسے دوستی تھی انکو رسول اللہ صلعم نے بنی قرظیہ پاس بھیجا کہ ہمارے حکم پر اپنے قلعہ سے اتریں تو انھوں نے ابولبابہ  
 سے پوچھا کہ ہمارا انجام کیا ہوگا انھوں نے اپنے حلق کی طرف اشارہ کیا کہ ذبح کیے جاؤ گے (رواہ ابن جریر) اور یہ ابولبابہ سچے مسلمان تھے  
 لیکن اُنسے یہ حرکت بقضاء بشریت واقع ہوئی لیکن اس واقعہ کے سبب نزول ہونے میں تاخیر ہوئی اور تحقیق یہ ہے کہ سبب نزول  
 یہ واقعہ کھلا تاہر جس کے بعد آیت نازل ہوئی تو جعفر را تو ال مذکور ہوئے شاید اُنکے بعد آیت اُتری ہو لیکن انہیں شک نہیں کہ یہ سبب  
 اتوال اس آیت کے حکم میں داخل ہیں یعنی یہ سبب موالات کی صورتیں حرام ہیں اور ابن جریر نے عطیہ بن سعد اور زہری سے روایت کی  
 کہ عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے یہود کے موالات سے بیزاری کی تو عبداللہ منافق مذکور نے کہا کہ یہ تو انکی دوستی سے بیزاری  
 نہیں کر سکتا کیونکہ انکی موالات سے چارہ نہیں ہے اور اسکا بیان وہ ہے جو کتاب المغازی میں جعفر بن اسحاق نے روایت کیا کہ یہود مدینہ نے  
 حضرت صلعم سے معاہدہ کر لیا تھا کہ ہم نہیں لڑیں گے پھر چند روز بعد غزوہ خندق میں یہی پہلی قوم تھی جس نے عہد توڑا اور حضرت صلعم سے  
 لڑائی کی اور آخر یہ لوگ عاجز و خوار ہو کر اپنے قلعوں سے اس شرط پر اترے کہ ہمارے حق میں جو کچھ فلان شخص حکم کر دے وہ منظور ہوگی  
 عبداللہ بن ابی بن سلول نے اُنکے بچانے میں بہت ہی جدوجہد کیا اور کہا کہ میں ایسا شخص ہوں کہ گردش زمانہ سے ڈرتا ہوں مجھے انکی  
 موالات کی ضرورت ہے اور حضرت عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے حضرت صلعم سے یہودیوں و انکی موالات سے بیزاری بیان کی اور کہا کہ میں فقط اللہ  
 تعالیٰ واسکے رسول صلعم سے موالات کرتا ہوں اور یہودیوں و انکی موالات سے بیزاری کرتا ہوں پس حضرت عبادہ اور ابن ابی منافق کے  
 حق میں سورہ مائدہ کی یہ آیات نازل ہوئیں یا ایہا الذین آمنوا لاتخذوا الیہود والنصارى اولیاء۔ کَبُضْهُمُ اَوْ لِيَاكُمُ بَعْضُ  
 یہود و نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے دلی ہینت اسوجہ سے کہ کفر میں دونوں متحد ہیں معنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور اسلام سے عداوت کرنے میں یہود و نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کی معاونت و مدد کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ مراد انکے یہودی آپس میں  
 ایک دوسرے سے موالات رکھتے ہیں اور نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے سے موالات رکھتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ موالات بنیادی اور  
 معاملات نیاسیہ کا یہ برتاؤ ہے در نہ دین کے معاملہ میں یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ کچھ نہیں اور برعکس اور نیز نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے سے  
 عداوت و بغض رکھتے ہیں اور یہ ہر زمانہ میں ظاہر ہے اور برابر ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں بالجملہ حاصل کیا ایمان الیوم یہود و نصاریٰ



موالات مستکروا انکی موالات جو بقتضائے کفر ہر انھین کے درمیان جاری ہر اور انھین کی حالت کے لائق ہی وہ مختار حال کے لائق نہیں پس تم انکا فعل مت اختیار کر دو انھین کے مانند ہو جاؤ اس واسطے فرمایا **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ فَانْكُرْ مَنَّهُمْ** اور جو کوئی تم میں سے ان کافروں سے موالات رکھے وہ بھی انھین میں سے ہوتے ہیں دین کے حکم میں اسکا وہ انکا حکم یکساں ہی اور یہ مانند آئیکہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص کسی قوم سے مشابہت پیدا کرے وہ انھین میں سے ہے یہ حدیث کثرت طرق سے بدرجہ حق اور تفسیر مدارک ابوالسعود وغیرہ میں ہے کہ انھین اہل اسلام کو سخت زجر و تشدید ہے کہ مخالفان دین اسلام سے دوستی ملی و موالات قلبی نہ رکھیں اور جو لوگ بن اسلام بن مشرک و جہیرہ و ہمدیہ و رافضیہ کے مانند بدعتیں نکالتے اور دین میں خرابی ڈالتے ہیں وہ بھی مخالفان اسلام کے حکم میں ہیں اور ابن عباس سے مرفوع روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بغض و دشمنی ہے جو اسلام میں زیادہ کفر و جہالت کی رسم و راہ کو چاہے الحدیث رواہ البخاری اور محبت عہدہ چیز ہے اسے جب ایسے کفار میں اسکو صرف کیا تو بظاہر اسکو اسلئے فرمایا۔ **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ** یعنی اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو ہدایت نہیں دیتا جو کافروں سے موالات کر کے اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں ت حضرت حذیفہ نے فرمایا کہ ہر ایک تم میں سے اس بات سے بچا رہے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہو جائے اور اسکو معلوم بھی نہ ہو پھر ہی آیت کریمہ پڑھ دی (رواہ ابن ابی حاتم عن عبد اللہ بن عقیبہ) اور ابوہریرہ اشعری سے روایت ہے کہ انھوں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میرے پاس ایک نصرانی کاتب ہے جو حضرت امیر المومنین نے جھوٹا اور فرمایا کہ تجھے اس سے کیا مطلب تھا تو نے کوئی ہمدیہ دیکھا کیوں نہیں رکھا دیکھا رواہ ابن ابی حاتم اور ابن عباس سے من طریق عکرمہ روایت ہے کہ اُن سے نصاریٰ کے ذبح کا مسئلہ پوچھا گیا تو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ فَانْكُرْ مَنَّهُمْ** یعنی جائز نہیں ہے رواہ ابن ابی حاتم باسناد حسن اور ابو الزناد سے اسکو باندھ دی ہے اور سابق میں تفسیر قولہ **الْيَوْمَ احْلِلْ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ** میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی ایسی ممانعت مذکور ہو چکی ہے۔ **فَاتَوَىٰ الذِّنُّنَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ كَيْسَ رَعُونَ فِيْهِ** اب تو دیکھے ان لوگوں کو جنکے دلوں میں روگ ہے کہ یہود و نصاریٰ کی دوستی میں جلدی کرتے ہیں ت یہ قیامت تک زندگی منافق لوگوں میں نظر آتا ہے چنانچہ ہر زمانہ میں اس کا نمونہ موجود ہے۔ حاصل آئیکہ جو لوگ سچے مسلمان نہیں بلکہ منافق ہیں وہ یہود و نصاریٰ کی موالات میں جلدی و بخت کرتے ہیں اور لباس رجال و جلین میں ان سے مشابہت کرنے پر مہر تے ہیں اور کلام میں لطیف بلاغت ہے کہ منافقوں کی رغبت انکی موالات میں اسد وجہ ہے کہ گواہ انھین میں داخل ہو جانے پر جلدی کرتے ہیں پھر ان منافقوں کا ایک عذر انھین کے قول سے بیان فرمایا جو گناہ بھی بدتر ہے یعنی **يَكْفُرُوْنَ** **نَحْنُ اَنْ يَصِيْبَنَا ذَاكَ الْوَكْرَةُ** یعنی منافق لوگ یہود و نصاریٰ سے موالات کرنے میں یہ عذر بیان کرتے ہیں کہ ہم کو خوف ہے کہ ہم کو کوئی گردش ہو جائے یعنی زمانہ کی گردش وقتی مانند قحط وغیرہ کے پہونچے اور محمد کا یہ سب کام پورا نہ ہو تو اگر ہم ان لوگوں سے موالات نہ رکھیں گے تو یہ لوگ جو مالدار ہیں ہم کو کھانے کو نہ دیں گے چونکہ یہ لوگ بعقلی سے خلات ایمان بات کہتے تھے لہذا انکو جو اپنے نہیں دیا گیا بلکہ اہل ایمان کو وعدہ لطیف سے سرفراز فرمایا جس میں ان منافقوں کو بھی شرمسار کر دیا بقولہ **فَعَسَىٰ لِلّٰهِ اَنْ يَّاتِيَهُ بِالْقُرْآنِ** یعنی قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ فتح دیوے ت یعنی اپنے نبی صلعم کو اپنے اظہار دین سے مدد و نصرت دیوے امتحان میں امید دلائی حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قطعی ہے پس معنی یہ ہیں کہ ضرور اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلعم کو فتح دیگا اور احادیث صحیحہ کثرت سے وارد ہیں کہ آنحضرت صلعم نے صحابہ کو قطعی بشارت دی کہ جلدی مت کرو تمام عرب میں دین تو حید و اسلام پھیلے گا

یہ حدیث صحیحہ ہے اور اس کا ذکر بھی کیا ہے در بیان منافقین ص ۱۲۸

اور شخص میں سے انتہا عرب تک پہنچے جائے گا کہ سوائے اللہ عزوجل کے اسکو کسی سے خوف نہ ہوگا لیکن منافقوں کو امتحان میں ڈالنے کیلئے فرمایا کہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو فتح کرے۔ اور اُمّ مِثْقَل عَمِلَہ اپنی طرف سے ایک املاک میں اپنے منافقوں کا پردہ کھول دے کہ وہ سب میں سوا ہوں اور سب ہی کے کافر تھے تو کہ کافح ہونا مراد ہے میں منافقوں کو جو غلبہ مشرکین قریش کا اور اسلام پورا نہ ہو سکا شک تھا وہ رد کر دیا اور قول امین عنہ سے مراد یہ کہ یہود و نصاریٰ پر جزیہ باندھے جانے کا وعدہ دیا پس منافقوں کو جو انکی شان و شوکت سے اسید مددگاری تھی وہ توڑی کہ یہود وغیرہ آپ ہی خوار ہونگے منافقوں کی مددگاری کون کریگا پس جب ایسا ہوگا تو منافقوں نے جو اپنے دلوں میں خیالات پوشیدہ کیے تھے کہ دل میں بھائی اور کافروں کی ہولالت رکھتے تھے اسکا یہ نتیجہ ہوگا۔ **فَصَبِّحُوا عَلَىٰ مَا أَنَسَرْتُمُونِ أَفْئِسْهُمُ ذُنُوبُهُمْ** تو یہ منافق لوگ اپنے دلوں کی پوشیدہ کی ہوئی باتوں پر نادم ہو جاویں گے و واضح ہو کہ یہی نتیجہ اس تدبیر و فکر کا ہے جو یہ خلاف حکم خدا و رسول کے عقل کے دشمن اپنے آپ کو دانا و ہوشیار سمجھ کر نکالتے ہیں چنانچہ منافقوں کا حال پہلے پوشیدہ تھا انھوں نے اپنی رائے سے وہ باتیں نکالیں جسے بھلائی سمجھتے تھے حالانکہ صریح خلاف خدا و رسول تھیں پس وہ درحقیقت میں فساد یمنین کہ آخر کار دنیا ہی میں اللہ تعالیٰ نے خالص یمنین کو انکا حال ظاہر فرمادیا۔ **وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا** واضح ہو کہ بصری قرار کی فرازہ میں دیکھو بواہر اور شامی و حجازی قرار کی قرأت میں بدون وادہری اور یقول بھی بالرفع پڑھا گیا اور بالنصب ہی پڑھا گیا پس بواہر وادہریا بواہر اگر بالرفع ہی تو استیفاء ہے یعنی از سر نو جملہ شروع ہوا اور بالنصب میں عطف ہے یا بی یا بی ان یا بی وان یقول الذین آمنوا یعنی یمنین تعجب کی راہ سے بعض منافقوں کو کہیں کہ۔ **أَلَمْؤَلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ آيْمَانِهِمْ** کیا یہی لوگ ہیں کہ جو قسم کھایا کرتے تھے نہایت کوشش سے کہ **أَنَّهُمْ لَمَعَ كُونِ الدِّينِ** دین میں بیشک بالتحقیق ہم تمھارے ساتھ ہیں حالانکہ اب ظاہر ہو گیا کہ محض جھوٹے منافق تھے **حَبِطَتْ أَيْمَانُهُمْ** انکے اعمال سب شکستہ ہو رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ ان منافقوں کے وہ اعمال شکوہ انھوں نے دکھانے سننے کو اعمال نیک کی صورت پر کیا تھا سب باطل و نیست ہو گئے۔ **فَأَصْبَحُوا خَيْرِينَ** یعنی دنیا و آخرت میں برباد ہوئے چنانچہ دنیا میں انکی استبداد نام و نصرت ہوئے اور آخرت میں کچھ نہ ملا جس سے کچھ راحت ہوتی بلکہ بجائے اسکے روز کے سب نیچے طبقہ میں آگئے صدق توں میں شکستہ کر کے ڈالے گئے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ** **يُحِبُّوكَ لَا آدِلَةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ آيَةً عَلَى الْكَافِرِينَ** **يُجَاهِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَا يَخَافُونَ كُوفَةً لَا تُؤْتِي ذَلِكُ فَضْلَ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ** ایمان والو جو کلام میں پھر گیا اپنے دین سے تو اللہ آگے لاوگا ایک لوگ کہ انکو چاہتا ہے اور وہ اسکو چاہتے ہیں نرم دل ہیں مسلمانوں پر اور زبردست ہیں کافروں پر لڑتے ہیں **سَبِيلِ اللّٰهِ وَلَا يَخَافُونَ كُوفَةً لَا تُؤْتِي ذَلِكُ فَضْلَ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ** اللہ کی راہ میں اور ڈرتے نہیں الزام سے فضل ہی اللہ کا دے گا **لِيَشَاطُرُوا اللّٰهَ وَأَسْمِعَ عَلَيْهِمْ** جسکو چاہے اور اللہ کشائش والا ہی خبردار **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ** اللہ نے یمنین کے پیچھے اور باقیوں نے پیچھے باوقام

پڑھا اور قواعد اخذ سے یہ دونوں طریقے صحیح ثابت ہیں اور امتداد کے معنی لوٹ جانا پھر جانا۔ اور حاصل اکملہ ایمان الوجود ہو گیا  
**مِنْكُمْ هُنَّ دِينٌ**۔ تم میں سے اپنے دین سے کفر کی طرف تو اللہ تعالیٰ اس کے بجائے قوم محبوب لاویگا جیسا کہ آگے  
فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی اسی بات کی جس کے واقع ہو چکا اللہ تعالیٰ کو علم تھا چنانچہ نبی صلعم کے قریب زمانہ وفات میں اور بعد وفات  
کے عرب کے بہت گروہ مرتد ہو گئے چنانچہ صاحب کشف وغیرہ نے یہاں لکھا کہ کافروں سے سوالات کر کے بے ایمان ہو جانے کے بعد عام  
طور پر سوالات یا بدو ن سوالات کے اسلام سے مرتد ہو جانے کا ذکر شروع فرمایا اور اس طرح خبر دی کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے علم غیب کے موافق  
واقع ہونے والا تھا اس کے واقع ہونے سے پہلے آگاہ فرمایا کیونکہ نبوت یاقی اللہ بقوم قطعی وعدہ ہے کہ مرتدوں کے بدلے اللہ تعالیٰ  
ایک گروہ مصلوب سچے مومنوں کا لاویگا اور یہی واقع ہوا کہ عرب کے گیارہ فرقے مرتد ہوئے چنانچہ آخر زمانہ حضرت صلعم میں قوم بنو مدیج  
اور بنو حنیفہ یعنی قوم سبیلہ کذاب اور بنو اسد قوم طلحہ بن خویلد الاسدی یہ تین فرقے مرتد ہوئے اور زمانہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ  
میں سات فرقے عینیہ بن حصن کی قوم فزارہ اور قرہ بن سلمہ کی قوم غطفان اور فجارہ بن عبد یلیل کی قوم بنو سلیم اور مالک بن نویرہ کی قوم  
بنو ربیع اور قوم سجاح بنت المنذر اور اشعث بن قیس کی قوم کنندہ اور خطمی بن یزید کی قوم بنو مکر بن وائل مرتد ہوئے اور حضرت ابو بکر  
رضی اللہ عنہ نے ان سب قوموں کو بعد محاربہ عظیمہ کے زیر کیا اور جبکہ بنو الاثیم کی قوم بنو عسسان زمانہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں مرتد ہو کر ملک شام  
کو بھاگ گئی اور دنیا کے لالچ سے نصرانی ہو گئی پھر اللہ عزوجل نے وعدہ فرمایا کہ ان مرتدوں کے عوض میں ایک قوم صالح لاؤں گا چنانچہ فرمایا  
**فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ - بِهَلْم - بِقَوْمٍ يُحِبُّهُ وَيُحِبُّوْنَ** اور لکھا کہ اللہ تعالیٰ بدلے اُن مرتدوں کے ایسی قوم کو  
کہ تنکو اوتعالیٰ دوست رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہاں صریح ظاہر ہے کہ محبت ایک صفت خاص  
جیسا کہ اکابر صوفیہ و اہل تحقیق کا قول ہے اور یہاں تاویل کرنا کہ محبت بمعنی ثواب دینے کے ہے تو ایسی تاویل عبیدہ تحقیق ہی ہے کہ ایک  
صفت خاص ہے کہ اس کی ماہیت سے اللہ تعالیٰ دانا تر ہے اور بندہ جب اس صفت متصف ہوتا ہے تو آگاہ ہوتا ہے یا کمال اس قوم  
کی ایک یہ تعریف ہے کہ اوتعالیٰ انکو محبوب رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب رکھتے ہیں اور دوسری صفت یہ کہ - **آذِلَّةٌ عَلَى**  
**الْمُؤْمِنِينَ** - یعنی عطا و مہربانی فرمانے والے ہیں مومنوں پر اور - **أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ** - یعنی سخت و شدید  
ہیں کافروں پر چنانچہ صحابہ رضوان اللہ علیہم کی تعریف میں حضور فتح میں فرمایا - اللہ اعلیٰ الکفار و جبار بنعم - یعنی کافروں پر نہایت  
سخت و شدید ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر نہایت مہربان ہیں پھر تیسری صفت یہ کہ - **يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ**  
اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں چوتھی صفت یہ کہ - **وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَّائِيَةً** - اور نہیں خوف کرتے ہیں کسی  
طامت کرنے والے کی طامت کاف بر خلاف منافقوں کے کہ وہ کافروں کی طامت سے خوف رکھتے ہیں پھر فرمے ہیں میں خدایان  
ہے کہ یہ کون قوم ہیں بعض نے کہا کہ وہ تابعین ہیں بقریۃ سوف یاتی اللہ - یعنی آئندہ وہ لائے جاویں گے اور مفسر نے لکھا کہ قال رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم قوم ہذا و اشار الی ابی موسیٰ لاشعری لا رواہ الاحکام فی صحیحہ یعنی اس آیت میں حضرت صلعم نے فرمایا کہ لوگ  
اس شخص کی قوم ہیں اور ابو موسیٰ لاشعری رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا (رواہ الاحکام و ابن ابی حاتم و ابن جریر و دہبوس فی الصحاح  
ایضاً) اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ وہ اہل قباوسہ ہیں اور مجاہد نے کہا کہ شہر سبا کی ایک قوم ہے اور  
سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ ایک قوم اہل یمن سے پھر کنندہ سے پھر سکون سے ہے قال المترجم روایات





یہ لوگ ضرور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ و سنت سے موافق ہیں اور شرط محبت سے اسی طریقہ و سنت پر چلتے ہیں اس واسطے کہ محبت کی شرط یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ظاہر و باطن میں موافق ہو یعنی اسکی راہ پر اسکی تابعداری کرے اور اس کلام میں ظاہر فرمادیا کہ جو مطیع ہو اقرار ہو وہ محبت رکھنے والا نہیں ہے اور صریح اللہ تعالیٰ نے فرمایا قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یَحْبِبْکُمُ اللّٰهُ الْاَیْمَہ یعنی کہدے ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کھتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تمکو محبوب فرمادے گا اس آیت میں صحابہ تابعین با بعدہ والو کی غرض بزرگی کلیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا کہ محبت اسکی صفت لازمی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بذات خاص اپنے احباب کو محبوب فرمایا ہے اور ذات پاک اسکی موصوفہ محبت الیہ علیٰ صراط لیوک بھی بتی ذرات و صفات سے اس سے محبت کھتے ہیں اور ہر طرح اسکی محبت کا دم بھرتے ہیں اس واسطے کہ محبت کا جہاں سب جود و خواہ قدوم ازل ہے اور وہاں کسی فعل کا وجود ہی نہ تھا اور بندہ کی محبت کا مصدر بخود انکے قلوب میں در وہاں بھی کوئی فعل نہیں ہے اور اصل محبت کا وقوع از جانب باری تعالیٰ ہے بدو کسی علت کے لیے نعمتیں احسان وغیرہ کسی جہ سے اصل محبت کا وجود نہیں ہوتا اور کسی فعل حرکت کی وجہ سے پیدا نہیں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے علم قدیم سے اپنے اولیا کو محبوب کیا قبل اسکے کہ انکو پیدا کرے اور قبل اسکے کہ انکے کوئی ایسے افعال صادر ہوں جو برگزیدہ ہونے کی علامات ہیں پس محبت انہی اپنے خاص بندوں سے ہو وقت متحقق تھی جب ہر لوگ عدم تھے اور بندگان خاص جو اس سے محبت رکھتے ہیں تو اس طور پر ہر کہ انکے دلوں پر اسکی اس صفت کی تجلی ہوتی ہے یعنی انکے قلوب میں نور محبت سما جاتا ہے پس جب انکی ارواح کی آنکھیں سرور محبت سے سوز ہوئیں تو ان آنکھوں نے عجب بینائی پائی اور اسیکے طالب ہوئے آخر بفضل اللہ سبحانہ تعالیٰ مشاہدہ ازل کو بے پردہ پایا پھر اسکو محبت اہلی سے چاہنے لگے جو کبھی اپنی اصل سے دوسری طرف نہیں پھرتی ہے سلسلہ امی نے کہا کہ اسی کے فضل محبت سے انھوں نے اسکی محبت میں اپنے آپ کو قربان کیا اور اسیکے یاد کے فضل سے انھوں نے اسکی یاد میں اپنے آپکو فراموش کر دیا۔ یوسف بن اکیسین نے فرمایا کہ محبت ایشار ہے قال المشرع جم مراد انکہ اپنے نفس کو چھوڑ کر اسی کو اختیار کیا اور محبت کا قیاس شہوات پر نہیں ہے حتیٰ کہ بہت جاہل امین ضبط ہوتے ہیں سے عشق آن نبود کہ در مردم بود و این فساد خورد و گندم بود و اور محبت ایمانی فنا کے نفس ہے اور اختیار محبوب ہے اسی محبت کی شان ہے کہ آدمی اپنے محبوب کے ساتھ ہو گا حضرت انس نے کہا کہ صحابہؓ کو اس حدیث بعد اسلام کے سب چیز سے بڑھکر خوشی ہوئی اور کہا کہ تین ابوبکر و عمر و محمد کو محبوب رکھتا ہوں اگر حبس میرے اعمال ویسے نہیں ہیں دھر پھر اللہ تعالیٰ نے اہل محبت و ایمان کامل کی تعریف فرمائی کہ انکے دوستوں سے تواضع رکھتے ہیں اور دشمنوں پر غلبہ رکھتے ہیں چنانچہ فرمایا اذ انہ علی المؤمنین اعزۃ علی الکافرین پھر ذکر فرمایا کہ محبت میں اپنی جانبین اس طرح قربان کرتے ہیں کہ اسکے حکم سے اسکے دشمنوں پر جہاد کرتے ہیں اور جو کچھ اسنے حکم دیا بجا لاتے ہیں اور جس سے منع فرمایا اس سے بے تردد باز رہتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے سے نہیں ڈرتے ہیں پھر ان سید و صبا کے بعد آگاہ فرمایا کہ یہ اکی کسی اتنی تحقیق سے نہیں بلکہ محض فضل و رحمت سے ہے جیسے اپنی محبت کی وجہ سے انکی محبت بیان کی شیخ ابوبکر و راق نے کہا کہ جہاد تین طرح کا ایک تو جہاد اپنے نفس کے ساتھ دوم جہاد دشمنان دین کے ساتھ سوم جہاد اپنے قلب کے ساتھ پس راہ خدا میں جہاد یہ ہے کہ قلب سے مجاہدہ اس طرح ہو کہ کسی طرح غفلت اس میں نہ آنے پاوے اور نفس کا جہاد اس طرح ہے کہ بندگی سے کسی عالمین فتنہ و شیطا پر جہاد اس طرح ہے کہ تمہیں وہ کوئی ایسی غفلت نہ یا اسے کہ جس سے تیرا حصہ فرصت پاکر تجھے اچانک لجاوے پھر اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی دوستی سے پڑا رہی ظاہر کر کے مومنوں کی دوستی پر رضامندی ظاہر فرمائی بقولہ

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ

الزَّكَاةَ وَهُوَ سَائِكُمُونَ ۝ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ

مذکوة اور وہ رکوع کرتا ہے اور جو کوئی رفاقت کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور ایمان والوں کی

حِزْبُ اللَّهِ هُوَ الْغَلِبُونَ ۝

تو اللہ کی جماعت وہی ہونگے غالب

عبداللہ بن سلام جو علمائے یہود میں سے پاکیزہ صفت اور مسلمان ہو گئے تھے حضرت صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ تم لوگوں کو ہماری قوم نے چھوڑ دیا تب یہ آئین نازل ہوا اور حاصل آفکھ اوتعالے نے اُنکو ہماری قوم سے ہر کہ اپنا اللہ تعالیٰ کا مقصد ہے سوائے چند لوگوں کے جو ایمان سے مشرف ہوں پس اگر انھوں نے تمکو چھوڑا تو میں خوشی کا مقام ہے کہ تم ایسے معصوب علیہم کی دوستی میں نہیں ہو اور شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ محمد بن اسحق کی روایت دیگر احادیث الباب سے جو پہلے مذکور ہوئیں معلوم ہو چکا کہ یہ سب آیات حضرت عمارہ بن الصامت انصاری کے حق میں نازل ہوئیں کہ جب انھوں نے یہودیوں کی دوستی سے عین اسی کی اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم و اہل ایمان کی دوستی پر خوشی و رضا مندی ظاہر کی پس اللہ تعالیٰ نے اول منع فرمایا کہ یہود و نصاریٰ سے دوستی مت رکھو پھر آگاہ فرمایا - **إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ** - تمہارا ولی اللہ تعالیٰ ہے اور اسکا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے - **وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُوَ سَائِكُمُونَ** - اور وہ ایمان والے ہیں جنکی یہ صفت ہے کہ نماز قائم کرتے ہیں اپنے خوب بھی طرح ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ رکوع کرنے والے ہیں راکعون سے یا تو یہ مراد ہے کہ نماز میں خشوع کرنے والے ہیں ایسے کہ قبول الصلوٰۃ سے انکا نماز پڑھنا تو معلوم ہو گیا پھر راکعون یعنی نماز پڑھنے والے یعنی میں ہرگز غیر مفید لازم آتی ہے لہذا راکعون یعنی خشوع کرتے ہو یا یہ معنی ہیں کہ اول سے فرائض و واجبات ادا کرنے والے اور اس سے نوافل و مستحبات ادا کرنے والے مراد ہیں یعنی باوجود افسوس کے نوافل وغیرہ بھی ادا کرتے ہیں **قَالَ الْمُرْجَمُ** جبکہ اقامت نماز انکی صفت بیان فرمائی تو بدو و خشوع کے جو نماز کا مغز ہے کیونکہ اقامت صادق ہوگی اور نماز تطوع یعنی نوافل پر محمول کرنا البتہ وجہ رکھتا ہے اور ادلی یہ ہے کہ وہم راکعون اعدوا الذین ہم راکعون یعنی آنکھ ہمیشہ اس پر ثابت و قائم ہیں اور اقامت نماز فقط یہی ہے کہ جس نماز کو ادا کیا اسکو پوری شرائط و ارکان سے اچھی طرح ادا کیا لیکن اس سے یہ بات نہیں کہ ہمیشہ بدو و قضا کرنے کے ادا کریں لہذا بعد اقامت کے اس کلام سے نماز پر دوام و استمرار بیان کیا تاکہ مفید ہو کہ اقامت کے ساتھ ہمیشہ ادا کرتے ہیں واللہ اعلم **قَالَ ابْنُ کَثِيرٍ** بعض لوگوں کو وہم ہوا کہ قولہ وہم راکعون موضع حال میں ہے قولہ یوتون الزکوٰۃ سے تو معنی یہ ہونگے کہ ادا کرتے ہیں زکوٰۃ کو در حالیکہ رکوع میں ہیں لیکن اگر ایسا ہوتا تو رکوع میں زکوٰۃ دنیا بہ نسبت اور حالت میں ادا کرنے کے بہتر ہوتا حالانکہ میں نہیں جانتا کہ علماء میں سے جسکو فتویٰ کی بیانت ہر کسی نے ایسا کہا ہو **قَالَ الْمُرْجَمُ** بلکہ علماء حنفیہ کے نزدیک اگر اسنے ایسا کیا کہ رکوع کی حالت میں زکوٰۃ کسی کو دی تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر **مُرْجَمُ** کہتا ہے کہ اگر اس کچلے کے معنی یہ لیے جاویں کہ وہ نماز ادا کرتے ہیں والے ہیں یعنی زکوٰۃ دیتے ہیں اس حال میں کہ وہ اس صفت سے موصوف ہیں تو ہو سکتا ہے **قَالَ ابْنُ کَثِيرٍ** اور جن لوگوں



یہ تو ان الزکوۃ سے اسکو حال ڈالا اور حالت رکوع میں ادا سے زکوۃ قرار دی وہ امین حضرت علی بن ابی طالبؓ سے ایک انزرو است کرتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں نازل ہوئی کیونکہ وہ رکوع میں تھے اور ایک سائل مانگتا ہوا گذر آتا ہے اپنی انگلیوں سے اسی حالت رکوع میں اسکو اتار دی پھر اس شریکی اسانید و طرق کو شیخ نے بالاستیعاب کر لیا اور اسکی تلخیص یہ ہے کہ اس انزرو ابن ابی حاتم و عبد الرزاق و ابن جریر و ابن مردودہ و ابو الشیخ و ابن عساکر نے روایت کیا ہے پس ابن ابی حاتم نے سلمہ بن کیل و رقیبہ بن ابی حکیم سے روایت کیا اور اسناد ضعیف ہے اور ابن جریر نے مجاہد و سدی و ابو جعفر الباقی و والی عن ابن عباس روایت کیا اور عبد الرزاق نے عبد الوہاب بن مجاہد عن مجاہد عن ابن عباس روایت کیا اور عبد الوہاب لائق احتجاج نہیں اور ابن مردودہ نے فضالک زابن عباس حالانکہ ضحاک نے ابن عباس کو نہیں پایا اور کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس حالانکہ کلبی متروک ہے اور عن میمون بن مہران عن ابن عباس حالانکہ میمون ضعیف ہے اور نیز ابن مردودہ و ابو الشیخ و ابن عساکر نے ابو رافع و ابن یاسر و حضرت علی رضی اللہ عنہم سے یہی انزرو روایت کیا ہے کہ انہیں سے کوئی روایت صحیح نہیں ہوئی کیونکہ انکی اسانید میں ضعف ہے اور اسانید کی راوی مجہول ہیں اور کہا کہ احادیث سابقہ سے جو تفسیر قولہ لا تحذوا الیہود والنصارے اولیاء الا یہ میں گذر میں اس میں معلوم ہو چکا کہ نزول ان آیات کا عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے قال المترجم بلکہ صیغہ جمع است کرتا ہے کہ خطاب مومنوں کو ہے اور عبادہ بن الصامت امین داخل ہیں لیکن اس سے کوئی منافات لازم نہیں آتی اگر والذین امنوا الذین یقیمون الصلوۃ سے مومنین صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ مراد ہوں بشرطیکہ اثر مذکور صحت کو پہنچ جاوے فانہم من من یقول اللہ ورسولہ والذین امنوا منہ یہ ہیں کہ جو کوئی ولی کیٹے اللہ و اسکے رسول و ایمان الون کو تو اللہ تعالیٰ انکی امانت فرماتا اور نصرت دیتا ہے۔ **فَإِنْ حَرَّبَ اللَّهُ هُوَ الْغَلَبُونَ** کیونکہ اللہ تعالیٰ کے گرد وہی غالب ہیں ف اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ انکی نصرت فرماتا ہے پھر واضح ہو کہ آیت میں تو فرمایا کہ حزب اللہ ہی غالب ہیں حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جہاد و لڑائی میں کبھی مومنوں کو فتح ہوتی ہے اور کبھی کافر قوی ہو جاتے ہیں تو اس صبر کے معنی کیونکر ہیں جو اب یہ ہے کہ آدمی کے عقیدے میں ایک لہر ہو اور موت پر یہ لہر ختم ہو جاتی ہے یہی ظہر کا نتیجہ جسکو حاصل ہوا وہی غالب ہے اور وہ فلاح دارین ہو اور ظاہر ہو کہ جو لوگ فقط اللہ تعالیٰ و اسکے رسول مومنین کی ولایت رکھتے ہیں اور جہاد کرتے ہیں لڑائی میں خیر کرتے ہیں ہر کام میں انھیں کو نواہ ہے خواہ وہ شہید ہو جائیں یا فتح پاویں اور نیز غلبہ اعتبار انجام حال کے ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ فرض فرمایا کہ انجام میں رسول ہی غالب ہے خواہ باقتبال ظاہر باطن و نوکھے یا نقطہ باطن کی راہ سے کہ عاقبت انھیں کیوں اسلئے کہ انھوں نے اگرچہ دنیاوی حدود اٹھایا تاہم انھیں کو فلاح حاصل ہوئی اور بعض نے کہا کہ یہ غلبہ باعتبار محبت برہان کے ہے کہ حق ہمیشہ غالب ہے اور باطل ہمیشہ مغلوب ہے چنانچہ دین اسلام سے کسی فریق کافر و مرتد نے کبھی محبت و دلیل سے غلبہ نہیں پایا سوائے اس میں ہے کہ قولہ لا تدلکم اللہ ورسولہ الخ۔ اللہ تعالیٰ کی محبت یہ ہے کہ بدو ان استحقاق کے ازلی عنایت مبدل فرمائی تھی کہ دنیا میں ایمان نصیب ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت یہ ہے کہ انھوں نے شریعت کا ادب سکھلایا جسکے بدو ہرگز درگاہ کبریا کی کیاقت نہیں ہوتی ہے اور مومنین کی محبت یہ ہے کہ اپنا بھائی کو لیا اور لطف کے بھائی سے بڑھ کر جان و مال سے انکے واسطے موجود ہیں مہمل رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی ولایت یوں ہے کہ جس نے اس سے محبت کی اسکو بندہ برگزیدہ کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو گاہ فرمایا کہ فلاں بندہ میرا ولی ہے پس رسول پر واجب ہو کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے ولی کیا اسکو ولی کرین قال المترجم اسی واسطے حدیث میں ہے کہ حضرت صالح نے حضرت علیؓ سے کچھ مشورہ کیا تو بعض منافقوں نے کہا کہ میری ہوس ہے اور وہ تو اپنے چچا زاد بھائی سے مشورہ میں متناول ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میں نے اسکو مشورہ کے واسطے نہیں چاہا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اس واسطے چھانٹا ہے اور اسی طرح حضرت ابو بکرؓ کے حق میں

صحیح کہا کہ یا نبی اللہ و المؤمنون الا اباکم۔ یعنی سوائے ابو بکر کے دوسرے کسی کو بیشواہ خلق بنانے سے اور تعالیٰ انکار فرماتا ہے اور تعالیٰ کے مطیع بندے جو مومنین ہیں وہ بھی انکار کرتے ہیں اور یہاں سے بعض یہ بتیو نکا قول رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ خلافت کبریٰ حضرت علی کو تھی اور خلافت صغریٰ باقی حضرات تک کو ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ہدایت دے ان جو فو فو کو جو دین میں خواہ مخواہ بدعت نکالتے ہیں تو کہہ دیں تو ال اللہ و رسولہ والذین آمنوا فان حزب اللہ ہم الغالبون۔ یعنی جسکے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبوب بنا لینا واقع ہو کہ اس کو اپنی محبت و مشاہدہ عطا کر کے ولی بنایا اور جسکے حق میں آنحضرت کی طرف سے ولی بنانا واقع ہو یا منظور کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں اس نے حضرت رسول اللہ صلعم سے موافقت کی یعنی ہر طرح آپ کی سنت پرستقیم رہا اور جسکے حق میں مومنون کی تولیت دروہی واقع ہوئی یا بطور کہ ان کے چہروں سے اسکو انوار غیب نظر آئے تو ایسا شخص اللہ تعالیٰ داسکے رسول صلعم و مومنون کا محبوب ہو اور ایسا شخص بھی شیعہ بسبب مدد و نصرت الہی کے اپنے نفس و شیطان پر غالب ہو گا قاسم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے موالات جہی ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلعم سے موالات ہو اور رسول اللہ صلعم سے موالات جہی ہوتی ہے کہ مومنین صاحبین سے موالات ہو پس جس نے اہل ایمان سے موالات نہ رکھی اسکو موالات الہی عز و جل سے کچھ بھی حاصل نہ ہو گا چنانچہ حدیث میں ہے کہ جس نے ہم میں سے یعنی مومنین میں سے بڑے کی تعظیم نہ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے اور جس نے اپنے سے چھوٹے پر شفقت نہ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے **قال لمرجم** حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت بھی قیامت کے قریب مانند یہود و نصاریٰ کے حرکتیں کریگی اور آثار قیامت میں بھی بد کردہ ہو کر اس امت کے پھیلے لوگ اپنے اگلوں پر طعن کرنے کیلئے چنانچہ قرآن و لفظہ نے تو سب پہلے اسلام میں یہ بات ایجا دی کہ نفس و شیطان کے گمراہ کرنے سے بزرگوں پر طعن کرنے لگے اور اس زمانہ میں عموماً یہ بلا پھیل گئی ہے اللہ تعالیٰ راہ ستقیم کی ہدایت فرما دے **قال** شیخ اور بعض نے فرمایا کہ عزبل شدہ و خاض بندے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں ٹھیک قائم رہتے ہیں اب اللہ تعالیٰ نے موالات یہود و نصاریٰ سے منع کر کے عموماً کافروں و مشرکوں مع یہیتوں و منافقوں و فاسقوں

کی موالات سے صریحاً یا دلالتاً منع فرمایا بقولہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلِعِبَاءَ مِنَ الَّذِينَ**

**أَوْ تَوَالِيَهُمْ مِنَ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ**

**مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعِيتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاذْكُرُوا هُزُوا وَلِعِبَاءَ مِنْ ذَلِكَ**

**يَا تَهُوَ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝**

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا۔ یہ خطاب ہے سچے مومنون کو اور جو لوگ سچے مومنین ہونا چاہیں انکو بھی شامل ہے اگرچہ وقت نزول خطاب کے وہ جو مومنین تھے یعنی اویسہ بندے علی صفت ایمان الہی ہے۔ **لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلِعِبَاءَ مِنَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا** **الْكَتَبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ**۔ مت بنائے ان لوگوں کو جنہوں نے تمہارے دین کو ہزوا اور لعب بنایا ہے اگلی۔

اہل کتاب کو اور کافروں کو اپنا ولی دوست و الذین مع صلہ کے معقول اول ہر اور معقول دوم اولیا ہی یعنی ایسے لوگوں کو اولیا دست بنایا  
 چھٹنگو دوست بنانے سے منع کیا انکی صفت کلی یہ بیان فرمائی کہ جنہوں نے تمہارے دین کو ہر اور لب بنایا یعنی ایسی چیز بنالیا جس سے  
 ٹھٹھا کھیل کرتے ہیں حاصل یہ کہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ کو اور دیگر کفار آگ بت وغیرہ پوجنے والوں کو دوست بنایا اور یہ بیان بر سبیل  
 تفسیر یہ کہ یہ بات ظاہر ہے کہ سوائے اہل کتاب کفار کے دیگر بہت سے فرقہ آتش پرست وغیرہ ہیں کہ وہ بھی اپنی جہالت سے اسلام کی  
 شرع کو بدون غور کرنے کے ٹھٹھا بناتے ہیں پس ظاہر ہوا کہ بدعتی وغیرہ جو ظاہر میں مسلمان بنتے اور غیر کے لباس میں چھپے پھرتے ہیں اور اذان  
 و نماز وغیرہ شرائع کو پُرانا طریقہ کھٹھا کرتے ہیں یہ سب انھیں لوگوں میں شامل ہیں اور خلاصہ کلام یہ کہ ہر شخص کو دیکھا جائے کہ دین اسلام  
 کی باتوں میں سے کسی بات پر ٹھٹھا کرنا یہ وہی حکم میں ہے۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ**۔ اور تقویٰ رکھو اللہ تعالیٰ سے ہانپو کہ ایسے گمراہوں سے  
 سوالات چھوڑ دو۔ **اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنًا**۔ اگر تم بچے ایمان والے ہو تو راہ توحید و اسلام پر چلو کہ جو شخص راہ توحید کی  
 کسی بات پر ٹھٹھا کرتا ہو وہ دوست نہیں بلکہ دشمن ہے۔ **وَإِذَا كُنْتُمْ لِلدِّينِ إِذَا دُعِیْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ**۔ بالاذان  
 اور وہ لوگ ہیں کہ جب تم بلاتے ہو نماز ادا کرنے کی طرف اذان کے ساتھ تو۔ **اتَّخِذُوا زُكُورًا وَلَعِبًا**۔ نماز کو ہر اور لب  
 بناتے ہیں یعنی اس سے ٹھٹھا کرتے اور آپس میں ہنستے ہیں یعنی ایسے لوگوں کی دوستی چھوڑ دو۔ **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ**  
**لَا يَعْقِلُونَ**۔ اہل کھیل بنالینا اسی وجہ سے ہے کہ یہ قوم بے عقل ہیں انکے پاس فقط حواس کام دیتے ہیں جیسے جانوروں کے  
 حواس کام دیتے ہیں اگرچہ انکے حواس بہت سی چیزیں بنانے میں بظاہر بہت خوبصورت نظر آدین جیسے بعض جانوروں کے کام بہت  
 عجیب و غریب ہوتے ہیں آذان پر بھی بعض اہل نفاق و کفر نے تمسخر کیا تھا اور اذان پر ایسی حرکتیں انھیں لوگوں کا کام ہے جو شیطان کے  
 پیرو ہیں چنانچہ اذان سے شیطان کا بھاگنا اور بڑی حالت سے خوار ہونا احادیث صحیحہ میں مصرح ہے اور ابن ابی حاتم نے زہری سے روایت  
 کی کہ انھوں نے اسی آیت سے اذان کا کلام مجید میں مذکور ہونا بیان کیا اور بعض نے کہا کہ قولہ **اِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ** من یوم الحجۃ میں بھی  
 اذان مذکور ہے تو وہ مخصوص جمعہ کی لفظ کے ساتھ ہے اور یہاں ہر نماز کے واسطے ہر سنی سے روایت ہے کہ مدینہ میں ایک نصرانی رہتا  
 تھا جب وہ مسلمانوں کی اذان میں سوزن سے اشہد ان محمد رسول اللہ کا کلمہ سنتا تو کہتا کہ جل جائے چھوٹا پھر ایک روز رات کو وہ  
 اور اسکے گھر والے سوتے تھے کہ اسکا خادم آگ لایا اس میں سے ایک شرارہ اڑا اور گھر میں نہایت جلد و تیز آگ لگ گئی تو کھل بھاگا اور  
 وہ مع گھر اور گھر والوں کے جل ہوا۔ (رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر) خوب سچ ہوا کہ جو چھوٹا تھا وہی جل گیا اور محمد بن اسحق نے ذکر کیا کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سال فتح مکہ میں خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور بلالؓ ساتھ تھے حکم دیا کہ اذان کہے اور ابو سفیان بن حربؓ حرث بن ہشامؓ وغیرہ  
 تین آدمی فنا و کعبہ میں بیٹھے تھے ایک نے کہا کہ فلان بزرگ تھا کہ ناگوار کلام سننے سے پہلے مر گیا۔ اور حرث بن ہشام نے کہا کہ گرو اللہ  
 بن جانتا کہ وہ حق پر ہے تو میں اسکی پیروی اختیار کرتا اور ابو سفیان نے کہا کہ میں کچھ نہیں بولوں گا اور اگر بولا تو یہ سنگریزے میری خبر دینے  
 آئیں لہذا میں نے حضرت صلح مکہ کے لوگوں کے پاس آئے اور فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا جو تم نے باتیں کیں پھر وہ باتیں کہیں اپنے بیان کو دین  
 تو عتاب و حرث نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ رسول اللہ ہیں ہمارے پاس یہاں کوئی نہ تھا کہ ہم یہ گمان کریں کہ اسنے جا کر آپ  
 کو دیا ہو ابو جندورہ نے اپنا قصہ اسطرح نقل کیا کہ حنین سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع لشکر چلے آئے تھے تو راہ میں ہم نے  
 دیکھا کہ ایک مقام پر حضرت صلح کے سوزن نے اذان دی تو ہم لوگوں نے اسکی آواز پر ٹھٹھے سے آوازیں نکالیں اور رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھایا یہاں تک کہ ہم آپ کی حضور میں کھڑے کیسے گئے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں نے تم میں سے کس کی آواز بلند سنی تو تو میں نے میری طرف اشارہ کیا اور اٹھوں نے سچ کہا پس آپ نے مجھے روک رکھا اور ہائی سب کو چھوڑ دیا اور مجھے فرمایا کہ کھڑے ہو کر اذان دے میں کھڑا ہوا حالانکہ مجھے کوئی چیز زیادہ نہ تھی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس فعل سے نہ تھی جس کا مجھے حکم دیا مگر ناچار میں آپ کے برابر کھڑا ہوا اور آپ نے خود اپنی زبان سے کلمات اذان مجھے تلقین کیے جب میں اذان کہنے کا تو مجھے ہلکا ایک ٹھیلی سی جس میں کچھ چاندی تھی پھر اپنا دست مبارک ابو محمد ورہ کی ہتھیلی پر رکھا اور اسکو ابو محمد ورہ کے پیسے تک مس کرتے لائے پھر میرے دونوں ہستان تک لائے پھر چکر لائے یہاں تک کہ آپ کا دست مبارک مس کرنا ہو ابو محمد ورہ کی تو ندی تک پہنچا پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھ پر برکت کرے پس میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے حکم دیجیے کہ میں کہ میں اذان کہنا کروں تو آپ نے فرمایا کہ ہاں میں نے تجھے اجازت دی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مجھ پر کراہت تھی وہ سب جاتی رہی اور بجائے اسکے آپ کی محبت مجھ پر گئی احمدیث ایسا معجزہ بارہا واقع ہوا ہوتی قال فی العرائس قولہ تعالیٰ واذ انادیتیم الی الصلوۃ اتخذوا ہنوا وعلبا۔ ہذا حق اخصین خاص بندوں کے کان میں آتی ہے جنھوں نے خدا کی کو شکر قبول کا جواب محبت کے ساتھ دیا تھا اس سے ظاہر ہوا کہ اذان اس آواز غیب کا نمونہ ظاہر اور حقیقت باطن ہے اور اسکا جواب بنیادی جواب ہے جو نازل میں یا تھا کہ ہاں تو ہمارا مبدی ہے اور یہی بھید ہے کہ شخص سننے والے پر اجابت لازم ہے غلہ فکر واللہ اعلم استاد آئے کہ اذان سے لوگ پکارے جلتے ہیں کہ مقام مناجات میں حاضر ہوں پس جسکو بلند مقام میں منزلت حاصل ہے وہ اذان

سن کر خوش و دل شاد ہو جاتا ہے اور حقیقت حال سے غافل ہے وہ اسکو ہر لمحہ کے قانون سے سنا ہے۔

قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتٰبِ هَلْ تَقِيْمُوْنَ مِثْلَ اٰلِ اِمْنًا يٰٓاَلٰہِمْ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَآ اُنْزِلَ

مِّنْ قَبْلُ ۚ وَاَن اَكْثَرُكُمْ فٰسِقُوْنَ ۝ قُلْ هَلْ اَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذٰلِكَ مَتٰوَبَةٌ

عِنْدَ اللّٰهِ ۚ مَن لَّعَنَهُ اللّٰهُ وَغَضِبَ عَلَیْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَ

اَلْحَنٰزِيْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوْتَ ۚ اُولٰٓئِكَ شَرُّ مَّكَانٍ ۚ وَاَضَلُّ عَنْ سَوَآءِ

السَّبِيْلِ ۝

سیدھی راہ سے

یہود نے اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ رسولوں میں سے کن پر ایمان لاتے ہیں تو آپ نے وہ آیت پڑھ دی جس میں اللہ تعالیٰ نے ملائکہ و انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے کا ذکر کیا اور اس میں علی علیہ السلام کے سچے رسول ہونیکا بھی ذکر ہے تو جب آپ نے علی علیہ السلام کو بھی ذکر کیا تو کہنے لگے کہ ہم کسی دین کو اس دین سے زیادہ بدتر نہیں جانتے ہیں پس نازل ہوا کہ قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتٰبِ کہہ دے کہ اگر یہودیوں کو کہل تَقِيْمُوْنَ مِثْلَ اٰلِ اِمْنًا تم نہیں انکار کرتے ہو ہم سے۔ اِلَّا اَنْ

اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ - مگر یہ کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور جو ہم پر اتارا گیا اور جو ہم سے پہلے اتارا گیا دیگر ایسا رسالہ نہیں ہے۔ اِنْ اَنْتُمْ كُفِرْتُمْ فَاَنْتُمْ كَاٰفِرُونَ - اور تم میں اکثر فاسق ہیں اور تم سے یہ ہیں کہ تم نہیں انکار کرتے ہو مگر ہمارا ایمان لانا حال آنکہ یہ ایسی بات نہیں جو انکار کی جاوے حاصل آنکہ ایہودیوں کو تم نہیں انکار کرتے تھے مگر یہی بات کہ ہم ایمان میں داخل ہوئے اور تم ایمان سے خارج ہوئے اور فاسق وہی ہے جو طاعت سے خارج ہو اور بھینساوی وغیرہ نے وجوہ دیگر بھی بیان کیے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے کہا ہے اے اہل کتاب تم نہیں انکار کرتے یا نہیں عیب لگاتے ہو ہم پر مگر یہی کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور قرآن پر و اگلے انبیاء کی طرف اتاری ہوئی کتابوں پر حالانکہ یہ کوئی قطعہ و عیب کی بات نہیں ہے پس اس مسئلہ سے قطع ہو اور قولہ وان اکثرکم فاسقون یعنی ایہودیوں کو تم نہیں مگر یہی کہ تم سے فاسق وہ خارج از ایمان ہیں اور ہم لوگ ایمان لائے ہیں پھر فرمایا قُلْ هَلْ اَبَدْتُكُمْ كُفْرًا بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ ثُمَّ كُفِرْتُمْ مِنْ ذٰلِكَ - اس سے بدتر کی - مَثْوِيَةً عِنْدَ اللّٰهِ - ازراہ ثواب کے اللہ تعالیٰ کے یہاں یعنی جس چیز سے تم انکار کرتے ہو اور عیب لگاتے ہو اسکو اعتقاد رکھتے والوں سے بھی بدتر نتیجہ والے تمکو بتلا دون حاصل آنکہ بھلا میں تمکو بتلا دون کہ جس دین والوں کو تم بدتر کہتے ہو اس سے بدتر بے دالے کون ہیں پھر بتلادیا - هُوَ قَسِيْرٌ كَعَذَابِ اللّٰهِ - ہر وہ شخص ہی جس کو اللہ تعالیٰ نے لعنت کی یعنی غضب کر کے رحمت سے دور کر دیا - وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرْبٰنَ ذَكَرًا وَاٰمَنَّا بِمَا نَزَّلَ اور ان میں سے بعضے بندہ و سوار کر دیے یعنی مسیح کے صورت میں بگاڑ دین اور یہ لوگ یہودی ہیں اور یہودی خود بیان کرتے ہیں کہ روز سینچر جو عبادت ہے کے واسطے خاص کر دیا گیا تھا اس میں نافرمانی کرنے سے بندہ ہو گئے اور بعض دیگر ایسے ہی نافرمانی سے سوار کیے گئے اور واضح ہو کہ ایک قوم نصاریٰ میں سے بھی سوار کر دیے گئے تھے پس حکم آیت کریمہ کا جملہ اہل کتاب کو شامل ہو گا اسی اصل اپنے زعم میں جنکو بدتر کہتے ہو فقط اتنی بات کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر برحق جانتے ہیں تو ان سے بدتر تمکو بتلاؤنی و قوم جسکو اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے ملعون کر دیا اور اس میں ظاہر صورت بھی مسیح کر کے بندہ و سوار نہ لائے اور جس قوم نے بت بوجہ چنانچہ فرمایا - وَعَبَّكَ الظَّالِمُوْنَ - اے من عبد الطاغوت و ہواشیطان بطاعتہ - اور وہ بدتر ہی جسے پوجا طاغوت کو یعنی شیطان کو یا بنطور کہ شیطان کی پیروی کی اور واقعہ رہے کہ یہ مراد نہیں ہے کہ یہ لوگ انھیں مسخ کیے ہوئے بندوں و سواروں کی اولاد ہیں کیونکہ جو مسخ ہوئے تھے انکی نسل نہیں رہی اور نہ ان سے نسل ہوئی اور نہ وہ تین روز سے زیادہ زندہ رہے چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ یہ بندہ و سوار انھیں یہودی نسل میں جو مسخ ہوئے تھے پس آپ نے فرمایا کہ نہیں اور اللہ تعالیٰ نے جب کسی قوم کو ملعون کر کے مسخ کیا تو پھر انکی نسل ہرگز نہیں رکھی ہے اور بندہ و سوار تو اللہ تعالیٰ کے مخلوق پہلے سے موجود تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے یہودی پر غضب کیا تو مسخ کر کے بندہ و سواروں کے مثل کر دیا رواہ مسلم و ابوداؤد و الطیالسی و احمد پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ حاصل معنی یہ ہیں کہ اہل کتاب تم جو ہمارے دین میں طعن کرتے ہو حالانکہ ہمارا دین ہی ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کرتے ہیں اس کے سوا کسی کی پرستش نہیں کرتے ہیں تو تم بھلا ہم میں کیا طعن کرو گے پھر اس کو یہ حال ہے کہ شیطان نے پوجا اور نافرمانی نتیجہ اس درجہ سخت بدتر کہن کہ ملعون ہو کر بندہ و سوار کیے گئے اسی واسطے فرمایا - اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا - ایسے

لوگوں کا ٹھکانا بہت بدتر ہے کیونکہ وہ نہ ہی ان کا ٹھکانا ہے۔ **وَأَصْلُ عَنْ سَوَاعِ السَّبِيلِ**۔ اور نہایت گمراہ ہیں سوار السبیل سے یعنی راہ حق سے اور اصل سوار یعنی وسط ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جو ٹھیک وسط میں راہ ہو وہی مستقیم ہوگی لہذا چاہیے یوں کہا جاوے کہ راہ مستقیم سے سخت گمراہ ہیں اور بہت ہی دور بھٹکے ہوئے ہیں

**وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا إِلَيْهِ ط وَاللَّهُ**  
 اور جب تم پاس آؤ گے کہیں ہم یقین لائے اور منکر ہی آئے تھے اور اس طرح نکلے اور اللہ

**أَعْلَوْ بِمَا كَانُوا يَكْمُونَ ۝ وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْأَثَرِ وَالْعُدْوَانِ**  
 خوب جانتا ہے جو چھپا رہے تھے اور تو دیکھے بہت انہیں دوڑتے ہیں گناہ پر اور زیادتی پر

**وَإِذَا جَاءُوكُم قَالُوا آمَنَّا وَكُنْتُمْ كَافِرِينَ ۝ لَوْ لَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّ يُنْهَوْنَ**  
 اور حرام کھاتے پر کیا برسے کام ہیں جو کر رہے ہیں کیونکہ نہیں منع کرتے ان کے درویش

**وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمْ الْأَثَرُ وَالْعُدْوَانُ ط لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ**  
 اور علماء گناہ کی بات کہنے سے اور حرام کھانے سے کیا برسے عمل ہیں جو کر رہے ہیں

**وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَكُنْتُمْ كَافِرِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا ۝** تو کہتے ہیں کہ تم ایمان لائے ہیں لیکن یہ قوم غضب الہی میں گرفتار ہے سو اسے چند لوگوں کے چنانچہ انہیں سے بعض کا دل ایمان کی طرف جلا توڑ دیا ہے مگر

**وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ ۝** حال یہ کہ تمہارے پاس آئے تب بھی کفر سے ملتے ہیں

**وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا إِلَيْهِ ۝** اور جب تمہارے پاس سے نکلے تب بھی کفر سے ملتے ہیں ایمان ہرگز نہیں لائے اگرچہ ظاہر میں کہہ دیا۔ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْمُونَ ۝** اور اللہ خوب جانتا ہے جو نفاق وہ اپنے دلوں میں چھپاتے ہیں۔ **وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْأَثَرِ وَالْعُدْوَانِ ۝** اور دیکھتا ہے تو بظہر تعجب کہ یہود میں سے بہت سے ہیں۔

بولنے میں اور ظلم میں جلدی کرے بڑے ہیں غصہ جھوٹ و بدگوئی میں اور ہر طرح کی سیاہیوں میں گھسے کیلئے جلدی کرتے ہیں۔ **وَالْأَحْبَارُ** اور اپنی حرام خوری میں تیز ہیں جیسے خوب شوخین کھاتے ہیں۔ **لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ** البتہ نہایت بدتر کیا یہ عمل اور یہود کے چھوٹے بڑے سب گناہ کرنے میں یکساں دیر ہو گئے چنانچہ فرمایا۔ **لَوْ لَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّ يُنْهَوْنَ** اگرچہ وہ بھی ایسا کرتے ہیں۔ **وَالْعُدْوَانِ** عداوت میں۔ **وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْأَثَرِ وَالْعُدْوَانِ ۝** ان کے اقم کرنے سے لینے جھوٹ بولنے سے۔ **وَالْأَحْبَارُ** اور حرام کھانے سے منع کیا کریں گے اور عداوت میں ان کے علماء خود رشتہ میں کھانے لگے اور جھوٹے فتوے دینے لگے اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو ان قبائح اعمال سے پاک فرمائے دپاک رکھے۔ اہل اسلام کو غور کرنا چاہیے کہ جھوٹ بولنے اور خلاف شرع چلنے و ظلم و تعدی کرنے و حرام خوری و شرب ثانی کی صفیں ان یہودیوں کی صفیں جیسے اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے انکو ملوں و بندہ درد سوز بنادیا تھا پھر کئی صدی گزشتہ کے بعد اہل ایمان میں بھی یہ بلائیں پھیل گئیں اور انہوں نے یہی عادات اختیار کیں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نصیحتیں فرمائی تھیں یہودیوں کی نصیحتوں کے قدم قدم پر چلی وہ ظاہر ہونا شروع ہوا یہاں تک کہ اس زمانہ میں فعال کی خرابی بدربہ غایت پہنچ گئی جس سے کہیں نہ





دل فحش میو دی کا تھا جسے اللہ تعالیٰ کو پیش کرنا تھا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اسکو پیش کرنا تھا۔ بائبل پر یہودیوں کا

قول تھا معلوم نہیں کہ کثرتوں کے کہا پھر اللہ عزوجل نے فرمایا۔ غَلَّتْ اَیْیَہُ حَوَی اسکتے ہیں غلٹیاں کرنے سے  
یہودیوں کے ہاتھ مغلول ہوئے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے غضب بھرا ہوا حکم اسن اسلوب پر ہی جیسے بد دعا کیجاتی ہے اور یہ حسن  
بلاغت بطور محاورہ زبان عربیہ ورنہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قطعی حکم غضب ہر اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ کلام مجید میں ہندوں  
کے مناسب بول چال پر فحاشی ہے لیکن معنی میں شان جناب باری تعالیٰ ملحوظ ہر اور فرمایا۔ وَلَکِنُّوْا بِسْمِ اللّٰہِ اَوَّلًا  
اور ملعون ہوئے اپنے اس قول سے قیامت تک اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کے نزدیک بھی پھر رد  
کر دیا اور حقیقی حال بیان فرمایا۔ بَلْ یَا اَکْہَمُ سُوْطَکُمۡ یُنْفِقُ کَیْفَ یَشَآءُۚ لَکُمۡ اَسْکَہُ دُوْنُوْا مَا تَحْتَرِبُوْنَ ہاں  
جیسے چاہتا ہے لفظ دیتا ہے قال المفسر جیسے مغلول ہونا ہاتھ کا گناہ ہوتا ہے بھل سے ویسے ہی بسط الید گناہ ہوتا ہے جو دوسخاوت سے  
اور بہت خرچ کرنے سے چنانچہ قولہ تعالیٰ وَاَلَا تَحْمِلُ یَدُکَ الْمَغْلُوْلَۃُ اِلٰی عُنُقِکَ وَلَا تَبْسُطُ کُلَّیْسَبْطِ الْاَیْمِیْنِ وَلَا تَنْوِنُ مَعْنَ ظَہْرِیْنِ ہاں  
جو فرمایا کہ بل یہاں ہر دو ہاتھ ہوتا ہے تو یہ نہایت جو دوسے موصوف ہونے کا گناہ ہے یعنی اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ او تعالیٰ عزوجل کیواسطے  
دو ہاتھ ہیں اور وہ دونوں پھیلے ہوئے ہیں کیونکہ او تعالیٰ جسم و جسمانیات اور ہر چیز سے پاک الگ ہے کوئی چیز اسکے مانند نہ ہے  
نہیں چنانچہ خود فرمایا لیس کشفہ شی الایہ۔ بلکہ مراد اس سے گناہ از کمال بخشش ہے اسواسطے یہود نے اگرچہ کہا تھا کہ یہ اللہ یعنی لفظ واحد  
کہا تھا اگر ان کے دین او تعالیٰ نے تنبیہ کر دیا چنانچہ پدراہ کا تاکہ مفید کثرت ہو کیونکہ سخی جب اپنا مال تمام درجہ پر دنیا شروع کرتے تو  
یہ کہہ گیا کہ دونوں ہاتھوں سے دیوے پس یہ اشارہ ہر کہ او تعالیٰ نہایت ہی کریم و سخاوت ہے اور وہ پاک  
پروردگار بالکل قادر مختار ہر طرح چاہتا ہے خرچ کرتا ہے ہر جگہ چاہتا ہے اور جسکو چاہتا ہے کم و زیادہ دیتا ہے اور واضح ہو کہ مفسر نے  
جو معنی بیان کیے یہ اچھی تاویل ہے اور بعض نے قدرت و نعمت وغیرہ سے تاویل کی ہے اور توضیح مقام یہ ہے کہ یہ لفظ عرب کے محاورہ ہیں  
چند معنی پر بولا جاتا ہے ہر ہاتھ جو عضو معرفت ہے و یجئے قدرت و یجئے نعمت و یجئے تائبہ و یجئے ملک و یجئے سخاوت پس عضو معرفت کے معنی  
تو جناب باری تعالیٰ کی شان میں حال ہیں اور فرقہ مجسمہ یہود جو او تعالیٰ کی شان میں جسم و جسمانیات کا اعتقاد رکھتے ہیں وہ کافر  
بیوقوف ہیں اور دیگر معانی مذکورہ کسب موقع ہو سکتے ہیں لیکن یہاں یجئے قدرت و نعمت و ملک مناسب نہیں ہاں یجئے جو و سخاوت  
مناسب ہیں جیسا کہ بیان ہوا اور امام رازی نے شیخ ابوالحسن الاشعری سے نقل کیا کہ پدراہ و غیرہ صفات خاصہ ہیں اور ان کی  
ماہیت نہیں معلوم لیکن قطعاً و یقیناً وہ اعضا و جوارح معروف یا کوئی چیز بخلاف کے مانند نہیں جیسا کہ فرقہ کمرہ مجسمہ یہود اعتقاد کرتے  
ہیں اور جماعت محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کہ جو شیخ اشعری سے منقول ہوا اور امام غزالی کے استاد وغیرہ محققین متکلمین نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے  
اور یہ مذہب سبید و قوی ہے بشرطیکہ کوئی جاہل گمراہ یوں نہ سمجھے کہ ہاتھ کے لفظ سے جو اسکے تصور میں آتا ہے وہ مراد ہے جیسے عرش کی لفظ  
سے جو تصور میں آتا ہے یعنی تخت رجب یا کسی شکل کا مراد نہیں ہے بلکہ وہ نعمت و ہمت ہر جگہ کی ماہیت و صورت و جسم و گمان سے خارج ہے جیسے دیگر  
صفات الہی علم و قدرت و سمیع و بصیر کا حال ہے جیسے ذات الہی عزوجل تصور و قیاس و گمان و وہیم سے پاک برتر ہے ویسے ہی اسکے  
صفات بھی پاک ہیں لیکن چونکہ عوام لوگ سمجھ سے ناقص ہوتے ہیں لہذا علمائے تاویل کا طریقہ اختیار کیا اور حدیث الی ہر مرقہ میں  
ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا ید اللہ لا یتبعضہا نفقۃ سماء اللیل والنہار اراہیم ما لفق من خلق السموات والارض فانه لم یفقد ما بیدہ  
وکان عرشہ علی الماء ویدہ الاخری فی قبض یوفی و یخفف رواہ البخاری و سلم اور کثرت سے احادیث و آیات ہیں جنہیں یہود و



وغیرہ صفات کا اثبات ہے اور اللہ بقوت و اکابر ادلیا سب متفق ہیں کہ یہ صفات صحیح ثابت ہیں اور انکار کرنے والے معتزلہ وغیرہ  
 بدعتی فرقے ہیں جنکو انوار باطن سے کچھ نصیب نہیں اور تفصیل اس مقام کی بہت لمبی جا رہی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کسی دوسرے مقام پر  
 مذکور ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَلَا يَزِيدُكَ كِتَابُ آيَاتِهِمْ** **وَكَانَ الْإِنزَالُ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ**۔ یعنی قرآن -  
**طُعْيَانًا وَكُفْرًا**۔ اور تیرے رب کی طرف سے جو قرآن تجھے آڑا ہے وہ انہیں سے بہتر دن کو طعنان و کفر بڑھاوے گا  
 کیونکہ قرآن سے کفر کرتے ہیں حاصل آنکھوں سے بعض یہود کے جو مسلمان ہوئے ہیں باقی بہت سے یہودیوں کو قرآن سے طعنان و  
 کفر زیادہ بڑھا رہا ہے چنانچہ فرمایا **وَنَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا يَشْفَاؤُ رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ** ولایذیہ الظالمین الا خسار۔ یعنی ہم قرآن سے جو آواز دیتے ہیں  
 وہ ہونوں کے حق میں شفاء ہے اور ظالمین کو اس سے خسارہ ہی بڑھتا ہے۔ **وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعِلَالَ وَآلَ الْبَعْضِ**  
**إِلَى الْيَوْمِ الْقِيَمَةِ**۔ اور ہم نے قیامت تک انہیں باہمی عداوت و بغض ڈال دیا پس انہیں سے ہر فرقہ دوسرے سے مخالفت  
 خواہ فقط دین میں یا دنیا میں بھی لیکن یہ مخالفت باہم فریقوں میں ہے اور اہل ایمان مشاہدہ کریں کہ یہی حالت نصاریٰ میں موجود ہے اور  
 حضرت ابراہیم خلی تا بعدی رحمہ اللہ نے کہا کہ معنی یہ کہ دین کے بارہ میں انہیں خصومات و جدال پڑے رہیں گے (رواہ ابن ابی حاتم) اور یہ  
 قطعاً واقع ہے پھر چوتھے صدق کلام حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم یوں واضح ہے کہ آپ نے اس مسئلہ واسطے بھی فرمایا کہ یہود  
 و نصاریٰ کے قدم قدم چلیں گے چنانچہ بغور مشاہدہ ہو کہ مدت سے تو بدعتی لوگ مانند معتزلہ و جمہیہ وغیرہ کے اہل حق سے مخالفت کرتے تھے  
 اب اہل حق آپس میں چھوڑ گئے اور دین کے بارہ میں متفق نہیں رہے اور یہ سخت بد علامت ہے اللہ تعالیٰ آپس میں اتفاق دے اور انکو  
 راہ مستقیم حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی محبت سے نصیب کرے پھر یہود کو بیان کیا کہ **كُلُّكُمْ أَوْ قَدُوا**  
**نَارَ الْخِشَابِ**۔ ہر ایک جب انھوں نے لڑائی کی آگ بجھوا کاٹی فت یعنی بنی صلح سے لڑائی کرنے کے لیے جب آگ جلائی۔ **أُطْفِئَهَا**  
**اللَّهُ**۔ جب ہی اسکو اللہ تعالیٰ نے بجھا دیا فت یعنی جب انھوں نے لڑائی کا ارادہ کیا تب ہی اللہ تعالیٰ نے انکو مردود کیا  
 باین طور کہ حضرت صلح کو انپر فتح دی یا دے آپس میں جھگڑا کرنے لگے اور مومنوں کے ساتھ لڑائی کرنے سے باز رہے اور نہ دنیاوی  
 میں کہا کہ یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ جب ہی کسی سے لڑے تب ہی مردود ہوئے یعنی مغلوب ہوئے چنانچہ جب انھوں نے حکم  
 اورین سے مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے انپر سخت نعرہ کو مسلط کیا پھر جب دوبارہ فساد کیا تو انپر قسطنطوس رومی کو مسلط کیا پھر  
 تیسری بار فساد کیا تو انپر مجوس کو مسلط کیا پھر چوتھی بار فساد کیا تو اللہ تعالیٰ نے توریت و انجیل منسوخ کر کے اہل اسلام اہل قرآن کو  
 مبعوث فرمایا اور یہ سب ختم ہوئے۔ **وَكَيْشَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا**۔ اور چلتے ہیں زمین میں در حالیکہ فساد ہیں یعنی  
 مفسدین ہیں اپنے گناہوں سے زمین میں فساد کرتے پھرتے ہیں۔ **وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ** لیکن اللہ تعالیٰ اپنے مفسدین  
 کو تلافی اپنے اللہ تعالیٰ کو عذاب کے تاج اور بیکل تھمیر کے فسادین کا لفظ ظاہر لانے میں شاعر کی کائنات میں تو عذاب ہوگا لیکن فساد کرنے والے دنیا میں  
 بھی عذاب پاؤں گے و قال فی العرش بل یداہیہ سلطان یفتن کیت یشاء اللہ تعالیٰ نے بندو کی سمجھ کے لائق مثال نہیں بلکہ انجیل فرمائی کہ دست قدم  
 اور دست بقا و صفت ہیں پس دست قدم بمعنی قدرت قائم بذات پاک ہے بقضائے ارادہ برگزیدہ بندے ایجاد فرماتا ہے اور بقائے تربیت ہے  
**وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكُنَّا عَنْهُمْ سَيِّئًا** **وَلَا تَخْلَهُمُ**  
 اور اگر کتاب والے ایمان لاتے اور ڈرتے تو ہم انکو دینے لگی بڑا ایمان اور انکو داخل کرنے

جَنَّتِ النَّعِيمِ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنَ

سُورَتِهِمْ وَلَا كَلَامٍ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِثْرُ حَرَّةٍ مُقْتَصِدَةٌ وَكَوْ

كثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ

بہت انہیں سے برے کام کر رہے ہیں

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا - اور اگر اہل کتاب یہود و نصاریٰ ایمان لاتے تے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے - وَاتَّقُوا - اور کفر سے بچتے - لَكُنَّا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ - تو انکے اوپر سے انکے گناہوں کو ہم کفارہ کر دیتے

یعنی انکے گناہوں کا اسے مواخذہ نہوتا کیونکہ صحیح میں ثابت ہوا کہ اسلام لانا اگلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے - وَلَا دَخَلَهُمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ - اور ہم انکو جناتِ نعیم میں داخل کرتے تے حاصل آنکہ اگر وہ کفر چھوڑ کر ایمان لاتے تو دنیا میں انکے لیے گناہوں

مواخذہ نہوتا اور آخرت میں مغفور ہو کر اہل اسلام کے ساتھ جنت میں داخل ہوتے - وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ - اور اگر اہل کتاب اپنے یہود و نصاریٰ توریت و انجیل کو قائم کرتے تے یعنی ان دونوں کتابوں میں جو کچھ احکام ہیں

ان سب کو ٹھیک ٹھیک ادا کرتے اور ان احکام کے ایک یہ بھی تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعوث ہونے کے وقت ان پر ایمان لاکر پیروی کریں پس اگر یہ لوگ توریت و انجیل کے جملہ احکام پر عمل کرتے تو ضرور تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سب پہلے ایمان لاتے - وَكَوْ

أَنزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنَ سُورَتِهِمْ وَلَا كَلَامٍ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِثْرُ حَرَّةٍ مُقْتَصِدَةٌ - اور جنہی کتابیں ان کے پروردگار کی طرف سے اتاری گئی ہیں سب پر قائم رہتے کہ کَلَامٍ

مِنْ قُوَّتِهِمْ تو کھاتے اپنے اوپر سے اور اپنے پیروں کے نیچے سے فتنہا یہ کہ ان پر رزق کی

صحت دیدی جاتی اور ہر طرف سے ان پر رزق کا فیضان ہوتا اور واضح ہو کہ توریت و انجیل و تمام کتابوں پر قائم ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ ایک ہی وقت میں ان سب کے احکام بجا لائے کیونکہ یہ نہ نہیں سکتا اس لیے کہ توریت میں بہت چیزیں حرام تھیں وہ انجیل میں حلال

ہوئیں اور ایسے ہی قرآن مجید میں بہت سے احکام سابقہ منسوخ ہوئے بلکہ اقامت کے یہ معنی ہیں کہ جسطرح ان پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا اسی طرح عمل کرتے اس سے تجاوز نہ کرتے پس صحفِ ابراہیم علیہ السلام وغیرہ پر اقامت یہ کہ انکو سچ جانتا اور توریت پر اقامت یہ کہ جب تک منسوخ نہ تھی تب تک اسکے سب احکام پر عمل کرنا اور جب انجیل سے بعض احکام منسوخ ہوئے تو باقی احکام

توریت پر وناسخ احکام انجیل پر عمل کرنا پھر جب انجیل منسوخ ہوئی تو قرآن مجید پر پورا پورا عمل کرنا یہی اقامت ہے اور یہاں سے معلوم ہوا کہ شرائع سابقہ منسوخ نہیں ہوئے وہ راجبیا العمل ہیں جیسا کہ جمہور علماء کا مذہب ہے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاسنے کا

حکم توریت میں سے منسوخ نہیں ہوا بلکہ انجیل سے اسکی تاکید صریح ہو گئی اور بعض نے کہا کہ انزال الہیہ میں رہم سے مراد قرآن مجید ہی کیونکہ قرآن مجید ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پورا وہ تمام مخلوقات کی طرف اترا ہی کیونکہ سب پر اسکی تمیل احکام راجب ہے اور ان میں سے

نے قولہ لاکلوا من ثمره من قبل ان یقضی الیکم حسابہ کہ اسکی مراد یہ ہے کہ آسمان ان پر ادرار کرتا اور زمین انکے واسطے خوب آگاتی - اور آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری گنہگاروں کی کشمکش کا سبب ہے تو یہ وہ مطیع کو بہت کچھ رزق بواسطہ طاعت الہی حاصل ہوتا ہے اور یہ آیت





ستفترق امتی کا لفظ کہا اس میں دلالت ہے کہ وہ امت خارج ہونے کے اور مترجم کہتا ہے کہ یہ استدلال کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ افتراق طاری ہونے کے وقت وہ امت بھی کیونکہ اگر اس وقت بھی امت مسلمان نہ ہوتی تو وہ افتراق کسی اور امت کا فرقہ مشرک کا ہوتا نہ امت مسلمہ کا پس حدیث سے اس قدر ثابت ہوا کہ افتراق طاری ہونے کے وقت وہ مسلمان تھے پھر آیا بعد افتراق ہونے کے بھی مسلمان رہے تو یہ حدیث سے ثابت نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ اہل بدعت میں بعض قسم ایسے ہیں کہ ان کے کافر و مرتد ہوجانے پر دلائل قائم ہیں پس وہ مرتد فرقہ ہوگا نہ مسلمان بھلا یہ نہیں دیکھتے کہ صحیح مسلم و ابوداؤد و الترمذی میں حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہر دلائل القوم الساعۃ حتی تلتحق قبائل من امتی بالمشرکین حتی تعبد قبائل من اتی الاوثان و اندسیون من امتی ثلثون کذا باکلمہ یعنی نبی و انا خاتم النبیین لا نبی بعدی الی آخر الحدیث۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت قائم ہونے سے پہلے ضرور میری امت کے چند قبائل مشرکوں سے ملجا و نیگے یعنی مشرک ہو جائیں گے اور ضرور میری امت کے چند قبائل بنو نکلہ و چنگی اور ضرور عنقریب میری امت سے نیرا دی انتہا کے چھوٹے ہونگے ہر ایک انہیں سے نبوت کا دعویٰ کریگا حالانکہ میں خاتم المرسلین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے حدیث پس اس سے ثابت ہوا کہ امت اس وقت تک تھی کہ انہیں فساد طاری ہوا پھر بعد فساد ہونے کے ظاہر ہے کہ مشرکین سے لاحق ہونے والے یا بت پوچھنے والے یا نبوت کے دعویٰ کرنے والے ہرگز مسلمان نہیں ہیں لہذا تحقیق ہو کہ جس حال پر صحابہ رضی اللہ عنہم تھے اسی سے مخالفت و مفترق ہونے والا فرقہ باستدلال شرعی دیکھا جاوے گا سکا کیا حال ہے چنانچہ اگر بت وغیرہ بوجہ لگا ہر تو قطعاً کافر ہے اور اگر دین میں ایسی کوئی بدعت نکالی ہے جس پر کفر کا حکم نہیں دیا جائیگا تو وہ مبتدع ہے کافر و مرتد نہیں ہے و فانعمت قال فی العرائس قوله تعالیٰ و لو انهم اقواما التوراة و الانجیل الایہ۔ آمین اشارہ ہے کہ اگر اعمال خیر بجالانے میں وہ مستقیم رہتے اور شہوات نفسانی جلی یا خفی کے پیرو نہ ہوتے تو انہیں انوار ملکوت کشف ہوتے کیونکہ انکی ارواح و عقول میں یہ قوت حاصل ہوتی پھر قولہ و منهم مقصد۔ سے ظاہر فرمایا کہ انہیں بعض

یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ ؕ وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ؕ وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِی الْقَوْمَ الْكَافِرِیْنَ

ای رسول پہنچا دے جو تجھے اتارا گیا تیرے رب سے اور اگر یہ نہ کیا تو تو نے اس کا پیغام کچھ نہ پہنچایا

اور اللہ تجھ کو بچا لیا گا تو گون سے اللہ راہ نہیں دیتا ہے

یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ ؕ اور رسول جو کچھ تجھے تیرے رب کی طرف سے اتارا گیا

وہ پہنچا دے ت کچھ بھی مخفی نہ رہے اس میں سے کوئی چیز اس خوف سے نہ چھپائی کہ شاید لوگوں کی طرف سے تجھے

ایسی چیز پہنچے جسکو تو بھلا جائے۔ وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ؕ اور اگر تو نے تمام وہ چیز نہ پہنچائی

جو تجھے اتاری گئی ہے تو تو نے اللہ تعالیٰ کی رسالت نہیں پہنچائی کیونکہ بعض باتیں چھپانا جیسے کل چھپانا کیونکہ حرمت

ساقط ہو گئی پھر رسالت بلفظ مفرد اکثر دن کی قراءت ہے اور نافع و ابن عامر و ابوبکر نے رسالات بلفظ جمع پڑھا ہے لیکن چونکہ مقام

نفی تبلیغ کا ہے پس نفی اور رسالت واحدہ المبحیہ ہے نسبت نفی جمع کے کما صرح فی علم البیان اور واضح ہے کہ ما لفظ مفید عموم ہے پس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھا کہ جو کچھ اتارا گیا اسکو امت کو پہنچا دین اور آمین سے کچھ نہ چھپا دین اور آمین صریح دلیل ہے کہ جو کچھ نازل

ہوا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کر دیا لینے خوب وضع کھلے کھلے لوگوں کو سنا دیا اور کچھ بھی کسی سے پوشیدہ نہیں رکھا اسبواسطے صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جس نے تم کو کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی میں سے کچھ چھپایا تو وہ چھوٹا ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الا یہ - اور نیز صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرآن میں سے کچھ چھپانے والے ہی ہوتے تو یہ آیت چھپاتے دیکھنی فی نفسک اللہ سبیدہ خوشی الناس واللہ اعلم ان تمناہ - حاصل آنکہ جب اسی آیت نہیں چھپائی تو اگر کچھ کیون چھپاتے اور جن عینوں یہ گمان کیا کہ اہل بیت رضی اللہ عنہم بعض اسرار سے محض تھے اور قرآن میں مصحف فاطمہؓ مصحف علیؓ بھی شامل تھا یہ سب کفر وافترا وبتان عن ہارون بن عثرون ابیہ روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت ابن عباسؓ کے پاس تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ ہم لوگوں کے پاس بعض آدمی آئے ہیں اور یہ کہ یہ خبر سناتے ہیں کہ تم اہلبیت کے پاس کچھ ایسی باتیں ہیں جنکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں پر ظاہر نہیں فرمایا ہے تو ابن عباسؓ نے کہا کہ اللہ تو یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الا یہ تسم اللہ تعالیٰ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کو اس قدر بھی نہیں دیا کہ جس قدر سپیدی میں سیاہی ممکن ہو (رواہ ابن ابی حاتم) وقال ابن کثیر ہذا اسناد حسید اور ابو جحیفہ دہب بن عبد اللہ السوائی سے روایت ہے کہ میں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ بھلا آپ اہلبیت کے پاس کچھ وحی ایسی بھی ہے جو قرآن میں لکھ نہیں ہے تو فرمایا کہ ہرگز نہیں ہر قسم کی اسی ذات پاک کی جیسے دانہ اگایا اور آدمی پیدا کیے ہیں لیکن ہاں قرآن میں سچا لبتہ ہے جو اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو دیدیتا ہے اور یہ جو میرے اس صحیفہ میں ہے تو میں نے عرض کیا کہ آپ کے اس صحیفہ میں کیا ہے آپ نے فرمایا کہ میں میں نے دیت دینے کے سائل و رقبہ کا چھٹانا اور یہ کہ کافر کے عوض سلمان قتل نہیں کیا جائیگا لکھ رکھا ہے (رواہ بخاری) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت نے آپ کے واسطے گواہی ادا کی کہ آپ نے رسالت و امانت الہی کو خوب طرح سے تبلیغ فرمادیا جبکہ آپ نے حجۃ الودع کے خطبہ میں ان لوگوں سے گواہی طلب کی تھی اور اسوقت آپ کے اصحاب میں قریب چالیس ہزار آدمی کے موجود تھے پھر کچھ صحیح مسلم کی روایت میں جو جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے سنہ ایک کے خطبہ کے مذکور ہے کہ آپ نے اس خطبہ میں فرمایا کہ لوگو تم سے میرے حال کو دریافت کیا جائیگا سو تم کیا کہو گے تو لوگ بولے کہ ہم گواہی دینگے کہ آپ نے رسالت کی تبلیغ کی اور امانت الہی ادا کر دی اور جو نصیحت کر دی الی آخر احدث اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ تعالیٰ وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ یعنی اگر تو نے کوئی آیت چھپائی بھلا اسکے جو میرے پروردگار کی طرف سے بھیجنا نازل ہوئی ہیں تو تو نے اسکی رسالت نہیں پہنچائی - واللہ یعلمک من الناس - اور اللہ تعالیٰ حفاظت میں رکھیگا تجکو بندوں سے دے یعنی تو رسالت الہی پہنچا اور کچھ خطر مت کہہ کہ اللہ تعالیٰ تجھے اپنی حفاظت میں رکھیگا اور کوئی شخص تجھے ہلاک نہیں کر سکتا ہے اسوقت عرب میں جھوٹے بیان ہوتے تھے اور اکثر خواب میں آتے تھے بشمول کو مار ڈالتے تھے لہذا اصحابہ جاننا بھی راست میں مسلح ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہرہ دیا کرتے تھے روایت ہے کہ جب آیت اتری تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب تم لوگ پہرہ مت دو کہ اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت فرمائی (رواہ الحاکم و احمد و الترمذی) اور ہامنا قتل سطر دہڑتے ہیں کہ جنگ حدین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زخم پہنچے حالانکہ یہاں حفاظت میں فرمایا ہے تو بعض نے ہوا کیا کہ یہ آیت بعد واقعہ احد کے نازل ہوئی اور ابن ابی حاتم کی روایت میں احد میں نازل ہونا مروی ہوا ہے لیکن یہ جواب تکلف ہے اور ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت محفوظ تھے اور توریت وغیرہ میں صریح ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پیغمبر کو ذات نہ دیگا جب تک کہ ملت ہو اسوقت بہت کچھ دیکھیں ہو گئی ہوگی وہ ٹھیک راست ہو جاوے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قولہ تعالیٰ واللہ ستم نورہ و لو کہ المشرکون لہذا مفسر نے

کہا ایسا کہ ان یقینوں کو لینے چکو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے گا کہ وہ جو کچھ قتل نہیں کر سکتے پہلے کسی قسم کے صدمہ و جوش و غیرہ سے محفوظ کا وعدہ  
 نہیں کرتی کہ یہودیہ خیمہ پر سے آگوزہ دیا اور ایک آپ پر چاروں کی چنانچہ تفسیر سورہ مودتین میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوگا اور مفسر رحمہ اللہ نے  
 ذکر کیا کہ پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کجباتی کیجانی تھی یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی پہلے سے فرمایا کہ تم لوگ اپنی جگہ چھو جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے  
 نے مجھے محفوظ کر دیا درود احکام یعنی اللہ تعالیٰ کے آگاہ فرمانے سے مجھے معلوم ہو گیا کہ اب طریقہ عالم اسباب سے حفاظت کرنا مجبّر لازم  
 نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے یہ تکلیف مجھ پر سے مرفوع کر دی اور یہاں سے ظاہر ہو کہ طریقہ عقل کا برتاؤ کرنا انسان پر لازم ہے اگرچہ قطعی یقین رکھے  
 کہ حلال تاثیر فقط اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے لہذا یہ حفاظت رکھے کہ چراغ جلتا چھوڑے اور آگ کھلی چھوڑے اور گڑھے بدھنے ڈھکے رکھے اور سب  
 کچھ دن کی زمین میں جہاں تک ممکن ہے حفاظت کرے اور کھانا کھانے و پانی کے افعال و حرکات سے احتراز رکھے لیکن جو شخص یہ سمجھے  
 کہ میری حفاظت ہی سے بچاؤ ہو وہ کافر ہے پس جو لوگ کہتے ہیں کہ اگر ایسا نہ کرتے تو یہ ہوتا حالانکہ غور سے یہ کام کیا تھا انھوں نے شیطانی  
 اپنے اوپر مسلط کیا اور جس شخص نے بدون احتیاط کے کوئی کام کیا اگر اسکو دوسرا بندہ بچائے کہ تو نے بد احتیاطی میں خطا کی تو اچھی  
 نصیحت ہے لیکن یہ اعتقاد نہ کرے کہ اگر یوں احتیاط کرتا تو ایسا ہوتا بلکہ اسکے یہ سمجھنا کہ یہ قضاے عقل سے چاہنا لازم تھا اہمیت تو نے  
 کیوں غلات کرنا پس اگر تو احتیاط کی راہ چلتا پھر بھی ایسا واقع ہوتا تو بعد از قضاے اس واسطے ثابت ہو کہ جو شخص کسی کو بدولت  
 دگواہی کے قرضہ دے اور قرضدار اس سے منکر ہو جاوے تو عاقبت میں سزا پاوے گا لیکن دنیا میں قرضخواہ کی دعا اس بارہ میں قبول  
 ہونگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرض لینے میں تخریر دگواہی کا حکم دیدیا ہے اور یہیں سے اکثر مسائل فقہ میں یوں دلیل لائی جاتی ہے کہ بدی  
 خود اپنی جانب احتیاط نہ کی لہذا قاضی اسکی جانب احتیاط نہ کرے گا مثال اسکی یہ کہ دیدے بکر سے ایک کتاب خریدی اس شرط سے کہ  
 تین دن تک مجھے اختیار ہے لینے تین روز کی جاکر پڑانے و امونکر لینے جاتا ہوں پھر تیسرے روز پھیرنے لایا اور بیچنے والا روپوش ہو گیا  
 یہاں تک کہ تین دن گزر گئے اور بیچ لازم ہو گئی تو اس مسئلہ میں اگر تیسرے روز مشتری نے جاکر قاضی سے درخواست کی کہ بائع مجھے چھوڑ  
 گیا ہے لہذا آپ اسکی طرف سے کوئی شخص قائم کر دیں جسکو میں پھر دوں تو نادار میں انام مجھ سے مروی ہے کہ قاضی اسکو نہیں قبول کرے گا  
 اس واسطے کہ اسکو جب بائع کی جانب سے یہ احتمال تھا تو اسنے کوئی کفیل نیکر مضبوطی کیوں نہ کر لی پس جب اسنے خود اپنی احتیاط نہ کی تو قاضی  
 بھی اسکی رعایت نہ رکھے گا فانہم اور یہاں سے ظاہر ہو کہ توکل یہ نہیں ہے کہ آدمی کام و کمائی چھوڑے اور اسباب سلطنت و آلات حرب  
 ایجاد کرے یا مہیا کرے میں ہمارا پیر اور منہر کو کام میں نہ لادے حتیٰ کہ بلاد اسلام مقہور ہو جاوے اور جو لوگ گوشہ فقیری میں کمائی کی ہیر  
 نہیں کرتے غلبہ جہالت ہے اور عجب کہ یہ لوگ ہاتھ بڑھا کر کھاتے ہیں و سردی سے جان بچا نہیں و رکوٹھے سے بیٹھی ہانگ ل کر اترتے  
 اور پختہ جاتے ہیں سب طرح عالم اسباب کی تدبیر کا برتاؤ کرتے ہیں گرفت خوری کی چاٹ میں لوگوں کو مجبور بناتے ہیں اور فوج و سلطنت  
 کی بربادی کرتے ہیں حتیٰ کہ مسلمانوں کو نیچے تقدیر میں ہر کار غلط معنی بتلاتے ہیں اور قالیم انھیں مکاروں کی شیطنت سے خراب ہونے  
 اے اللہ تعالیٰ من شریک الہم اے اللہ صراط استقیم اور صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ہر کام میں توکل کرے یعنی خواہ قدرت کو کام میں  
 لاوے لیکن یہ نہیں کہ اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوگا بلکہ وہی پیدا ہوگا جو اللہ تعالیٰ پیدا کرے پس کامل کوشش و مشورت سے کام کرے  
 اور اس حالت میں یقین رکھے کہ نتیجہ وہ پیدا ہوگا جو اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے اور ہر کام کا پیدا کرنا لا اللہ تعالیٰ ہے و راستہ ہے کہ ایک فریق  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رخت سے تلوار لٹکائی اور استراحت فرمائی کہ ناگاہ ایک عربی نے آپکی تلوار کھینچ کر کہا کہ آپ مجھ سے کون



بچا دیا گیا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پس اسے تلوار رکھ دی اور پیچھے گیا پھر آپ نے اسکو عفو کیا (المعین) دوسری مرتبہ ایک اعرابی نے ایسا کیا تھا تو اس کے ہاتھ سے تلوار چھوٹ پڑی اور آپ نے اٹھا کر فرمایا کہ اب تجھے کون بچا دینگا اس نے کہا کہ معاف فرما مجھے (الصالح) اور محمد بن کعب القرظی وغیرہ سے مرسل روایت میں ایک اعرابی کا حال مذکور ہے کہ اس نے بھی اس طرح سفر میں ناگہان آکر تلوار کھینچ کر آپ پر حملہ کیا اور کہا کہ کون بچا دینگا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پس اعرابی کے ہاتھ کاٹنے لگے اور تلوار گر پڑی اور اس نے اپنے سر کو ایک درخت میں اس زور سے مارا کہ بھیجا ناک کے راستہ آگیا (رواہ ابن جریر) روایت ہے کہ جبریل علیہ السلام نے اسکو درخت سے ٹکرا دیا تھا اور آیت میں دلیل ہے کہ جن امور کا اللہ تعالیٰ نے جسطرح حکم دیا ہے ان کے اس طرح بجالانے میں اپنے وہم و دساوس سے غور نہ کرے اور اللہ تعالیٰ اس میں حفاظت فرما دینگا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ اللہ تعالیٰ قوم کافر کو راہ نہیں دیتا اس سے معلوم ہوا کہ قولہ من الناس۔ میں الناس لام عہد کا ہے یعنی کافرین مراد ہیں اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو کافروں سے بچا دینگا کہ وہ مجھ کو قتل نہیں کر سکیں گے مقتدر روایات میں ہے کہ جنگ حدین بہت سے کافر آپ کے قتل کے ارادہ سے بچلے اور آپ کے پاس ٹھہرے اور قتل کئے آخر کار کہنے لگے کہ محمد ہم سے محفوظ کیے گئے ہیں ہم نے ہر چند تلاش کیا اور نہ پایا۔ اور میں سے ظاہر ہو کر گنا بدوئے تاثیر الہی کے خطا کرتی ہو اور فقط نگاہ پر کسی امر کا یقین نہیں ہو سکتا لہذا فرقہ نیچر نے جو یہ دعویٰ کیا کہ دور میں سے آسمان نہیں سو جھتا ہے پس آسمان کے وجود سے انکار کیا اور آیات و احادیث پر ابھار کر کہنے لگے تو یہ لوگ گمراہ ہیں قال فی العرائس قولہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما نزل الیک من ربک لا یؤتیک الا اللہ فی الدلیل۔ اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات با عظمت و کبریٰ سے تخلیق کی تاکہ آنحضرت صلعم کے دل میں سوائے حق عزوجل کے کوئی باقی نہ رہے اور تمام مخلوق انکی آنکھ سے ساقط ہو جاوے اور مخلوق کی بیماریاں و عیب ظاہر کرنے میں اسنے بالکل نہ ڈرین اور آمادہ فرمایا کہ جو نور و شفا اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اسکو اچھی طرح پہنچا دین تاکہ پرہیز کرنے والا مریض اچھا ہو جائے اور بد پرہیز ہو جائے واسطیٰ گئے کہ اگر وہی رسالت بیان کر نیک حکم دیا جو اتار گیا ہے اور معارف بیان کرنے کا حکم نہیں دیا کیونکہ حقائق رسالت کے اگر پہاڑ پر رکھے جاویں تو وہ پگھل جاوے مگر اہل عالم کو بقدر انکی طاقت کے محفوظ اظہار کیا جاتا ہے تو نہیں سمجھتا کہ یوں فرمایا۔ بلغ ما نزل الیک من ربک ان ریون نہیں فرمایا یا تفرغنا بہ الیک یعنی تمام معرفت بیان کر دے (یہ حکم نہیں دیا) اور وہ انوار عرفان جو قلب محمد صلعم پر ظاہر ہوئے انکی کوئی بشر طاقت نہیں کھتا ہے اور وہ وحی رسالت نہیں اور نہ قابل بیان ہے بلکہ عین معرفت ہے

قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ لَسْتُ عَلٰی شَيْءٍ حَتّٰی تَقِيْمُوْا التَّوْرٰتِ وَلَا تَجْحِلُوْا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ

وَلَيَزِيْزَنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ مِنْ سُرٰتِكَ طُعْيَانًا وَّكُفْرًا اِهْ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ اِنَّ الدِّیْنَ اَمْسُوْا وَاَلَّذِيْنَ هَادُوْا الصّٰیغُوْنَ وَالتَّصَوُّیْ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلْ صٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلٰیْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ

قُلْ يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ اِیْ یٰہود و نصاری۔ کَسْتُوْا عَلٰی شَيْءٍ۔ تم دین میں کسی ایسے حال پر نہیں ہو جیسا کہ کچھ شمار







حق ہمیشہ نفس سے غلات ہوتا ہے تو جب کوئی رسول انکے پاس انکی خواہش نفس کے خلاف شریعت لایا۔ **فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ**۔ تو ان رسولوں میں سے ایک فریق کو جھٹلایا اور ایک فریق کو قتل کرتے ہیں جسے ذکر یا دیکھی علیہما السلام کو قتل کر ڈالا اور سابق میں قصہ مذکور ہوا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اس بات سے منع کرتے تھے کہ بھائی کی دختر سے نکاح نہیں جائز ہے پس بادشاہ نے خواہش نفس پر قتل کر ڈالا اور یقتلون کے معنی حالیہ ہیں یعنی قتل کرتے ہیں حالانکہ انکا قتل کرنا زمانہ ماضی میں واقع ہوا تھا لیکن قتلوا نہیں فرمایا بلکہ زمانہ ماضی میں جسوقت میں واقع ہوا اسکو بطور حکایت کے یقتلون فرمایا جسکے معنی یہ ہوئے کہ قتل کر رہے ہیں کیونکہ اسکے قصور میں زیادہ فتناعت ہے اور نیز اس میں اشارہ ہے کہ قتل انبیاء علیہم السلام جو نہایت شنیع فعل ہے اس قوم کی عادت ہو گئی تھی۔ **وَحَسِبُوا**۔ اور انھوں نے گمان کر لیا ہے یعنی ان قاتلوں بدکاروں نے اپنے زعم میں یہ گمان کیا کہ۔ **أَنْتُمْ لَا تَكُونُ فِتْنَةً**۔ کہ انکی عذاب انہر ہوگا ف یعنی رسولوں کے جھٹلانے وانکے قتل کرنے سے عذاب و غضب نہ ہوگا **فَقَمُوا وَصَمُوا**۔ پس حق کو دیکھنے و سننے سے اندھے دہرے ہو گئے۔ **ثَوَّابَ اللّٰهُ عَلَیْہُمْ**۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہر رجوع فرمایا اور انکو توبہ کی توفیق دی۔ پہلے بیان ہوا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کرنے پر اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے نبت نصر حکم بابل کو مسلط کیا اور بنی اسرائیل کثرت سے قتل و قید ہوئے آخر کار بنی اسرائیل نے توبہ کی اور وہ قبول ہوئی لیکن جس قوم کا یہ حال ہو نبوت کی شان سے واقف ہو کر پھر دہری کر کے قتل کرے اسکی تصاویر قلبی سے سلامتی بعید ہے لہذا پھر وہی بھرتی اختیار کی۔ **تَوَعَّمُوا وَصَمُوا**۔ **کَتَبُوا فِتْنَتَہُمْ**۔ پھر بہتیرے ان میں سے اندھے دہرے ہو گئے۔ **وَاللّٰهُ لَبِصِيرٌ**۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا بصیر ہے وہ مقصود یہ کہ انکو انکے کاموں کی سزا دیگا اور ہتھکڑیاں لگا دے گا کہ وہ اگرچہ اندھے دہرے ہیں مگر اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہے اس سے کچھ پوشیدہ نہیں ہوتا **قَالَ فِی الْعَرَائِسِ قَوْلُهُ وَحَسِبُوا اَنْ لَا تَكُونُ فِتْنَةً اَلَا یَہ**۔ اللہ تعالیٰ نے ایک قوم یہود کا حال بیان فرمایا کہ وہ حق کے دیکھنے اور خطاب کے سننے سے اندھے دہرے ہیں کیونکہ وہ لائق اسرار تھے تو غیرت حق نے انکی آنکھوں پر پردے ڈال دیے اور انکے کانوں میں گھراہی کے ٹھٹھہ دیدیے پس انھوں نے عذاب سے بچنے کو نہ پہچانا کہ یہ اسد راج و ہتھان ہی بلکہ یہ سمجھے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھے ہیں اور یہ نظر نہ آیا کہ درجات کراست سے درجات جہنم میں گرے چلے جاتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے انکی ہمت عام سے انکو دکھلایا تو اپنی تقصیرات کو دیکھ کر نادم ہوئے پھر بے ادبی کی تو وہی فتنہ کے بہاؤ ٹوٹ پڑے اور توفیق کی راہ بند کر دی گئی تو پھر وہ لوگ دل سے اندھے ہو گئے بعض نے کہا کہ انھوں نے یہ گمان کیا کہ اپنے جی کی خواہش پر چلنے سے فتنہ میں نہیں پڑینگے پس حق بات کو دیکھنے اور سننے سے اندھے دہرے ہوئے لیکن جسکو اللہ تعالیٰ نے رحمت میں نکال لیا وہ اس ورطہ سے نکل آیا اور اسکی ہدایت کی آنکھ کھل گئی بعض نے فرمایا کہ انکو یہ گمان تھا کہ ہم بھی فتنہ میں نہیں پڑینگے اور نفس پر اعتماد کر کے شہوات مباحتات کے مرتکب ہو کر اندھے دہرے ہو گئے۔

**لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنٰی**۔ **اَعْبُدُوا اللّٰهَ رَبَّیْ وَرَبَّكُمْ اِنَّہٗ مِنْ تَشْرِیکِ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَیْہِ الْجَنَّةَ وَ** **بَنَدَیْ**۔ اللہ تعالیٰ کی وجہ سے ہمیرا اور تھا را مقرر جسے شرک کیا اللہ تعالیٰ سے تو اللہ تعالیٰ نے اُسے جنت حرام کر دی اور

وہی ہے

وَمَا لَهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۖ كَذَّبَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ

ثَالِثٌ ثَلَاثَةٌ مَوَاقِعُ مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَوْ يَنْتَهُوْا عَمَّا يَقُولُونَ

لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ

وَيَسْتَغْفِرُوا لَهُ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۚ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۚ وَأَمَّا صِدْقُهُ كَذَابًا كَالَّذِي نَطَعَامٌ

أَنْظُرْ كَيْفَ تُبَيِّنُ لَهُمْ آيَاتِهِ أَنْ تَنْظُرُ أَنْ يَوْفُقُوا

اللہ عزوجل نے ان آیات میں نصاریٰ کے مشرک فرقوں کا کفر دہشتان بیان کیا جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں اہمیت گمان کر کے  
 حق پرست ہیں چنانچہ فرمایا۔ کَذَّبَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ۔ یعنی واللہ کافر  
 ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی مسیح پریم ہیں تعجب ہے کہ مریم کا بیٹا بھی کہتے ہیں اسکو اللہ ٹھہراتے تھے اور  
 پہلے بیان ہو چکا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اٹھائے جانے کے بعد ہی اس فرقہ کو گمراہی نے گھیرا اور ایسا کہہ گئے کہ اور مسیح علیہ  
 نے رسالت نوید آئی جو کچھ انکو پہونچائی تھی سب نبیادی۔ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي  
 وَرَبَّكُمْ۔ حالانکہ مسیح نے عموماً کہا تھا کہ اے بنی اسرائیل تم عبادت کرو اللہ تعالیٰ کی جو میرا پروردگار اور تمہارا پروردگار ہے بنی اسرائیل  
 تعلیم کی تھی کہ لائق عبادت کے کوئی بت و فرشتہ وغیرہ کچھ نہیں ہے سوائے ایک اللہ تعالیٰ کے جو میرا و تمہارا پروردگار ہے ہر اہمیت اس کے  
 سوائے کسی میں نہیں ہوگی جسے پیدا کیا وہی خالق و رازق و جامع صفات کمال سجد و حق ہے اسی کی عبادت فرض ہے یہاں گویا یہ  
 کہہ دیا تھا کہ میں بندہ ہوں اور ہرگز میں معبود نہیں ہوں اور معبود کیسا کہ میں شریک بھی نہیں بلکہ حضرت باری جل جلالہ کی جناب میں  
 کسی مخلوق کو شرکت نہیں ممکن ہے اور جو شریک سمجھے وہ بڑا بیوقوف اور سخت جھوٹا و ظالم و خبیث ہے بلکہ صریح کہہ دیا کہ۔ إِنَّ اللَّهَ مَعَ  
 الْغَافِلِينَ ۚ باللہ۔ جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرے وہ خواہ افعال میں شرک کرے اس طرح کہ جو باتیں اللہ تعالیٰ نے  
 اپنی عبادت قرار دی ہیں وہ کسی مخلوق کو اس طرح بجالا دے مثلاً کسی کے واسطے روزہ رکھے یا نماز پڑھے یا سجدہ کرے یا کوئی عمل  
 تعلیم بجالا دے کہ جناب باری تعالیٰ کے واسطے کھڑا ہوتا ہے اسی تعلیم سے کسی کے واسطے کھڑا ہو جائے اس طرح اس کے خواہ نہ وہ یا مردہ یا  
 قبر ہو ایسے نام پر قربانی کرے یا ایسے ہی وہ افعال جو خاص جناب باری تعالیٰ کیوں سے ہیں انکو کسی کے واسطے بجالا دے یا اعتقاد میں  
 شرک کرے مثلاً کسی کو رازق و خالق وغیرہ اعتقاد کرے یا کسی سے اس طرح ڈرے جیسے اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے یا اس کے حکم کو شریعت سمجھے

اور اسی کے اندر تمام وہ صفات جو مخصوص جناب باری تعالیٰ کی واسطے ہیں کسی مخلوق میں اعتقاد کرے اور اسی کے مانند موت و زندگی وغیرہ ہر باجملہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال میں کسی طرح شرک کرے۔ فَقَدْ حَسَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْجَنَّةَ - تو اللہ تعالیٰ نے ایسے خبیث مشرک پر جنت حرام کر دی ہوتی یعنی جنت میں داخل ہونا اس پر ممنوع و محال کر دیا ہے کیونکہ اس خبیث نے اپنے مالک و خالق و رزاق و نعم دہن کی شان میں بے ادبی سے اپنی بھرتی کی جس نے اس مخلوق نابود کو عدم سے وجود میں نکالا اور حق تعالیٰ نے اس پر عبادت سے منع فرمایا۔ وَمَا كُنْ تَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ - اور ایسے مشرک خبیث کا ظلم کا ٹھکانا و فرخ ہر۔ وَكَالِلظَّالِمِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اور ظالموں کا کوئی بھی مددگار نہیں ہے جو اس کو غذا یا پانی سے بچا دے اور ظلم کرے یعنی یہ ہیں کہ جو چیز جہان کے لائق ہر اس کے سوا دوسری جگہ اس کو ہستے ہیں کامل درجہ کا ظلم وہ ہے جو عبادت الہی کو جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے کسی مخلوق کے واسطے کر دے بھلا اگر بادشاہ کا کوئی نوکر جو آدمی ہونے میں بادشاہ کے مثل ہے صرف ہفت میں نوکر کی بادشاہی کا فرق ہے اگر یہ نوکر بادشاہ کو چھوڑ کر اس کے مانند بادشاہ کے غلام کو اپنا بادشاہ بنا دے تو اس نوکر کی کیا سزا ہے بالاتفاق یہی کہ بالکل نیست کر دیا جائے پھر اس سے بدتر حال مشرک کا ہے کیونکہ بادشاہ و غلام تو آدمی ہونے میں برابر ہیں اور خالق و مخلوق میں کسی آدمی کو کوئی نسبت نہیں ہے پھر غور کرو کہ جو باتیں جناب باری تعالیٰ سے مخصوص ہیں وہ مشرک نے مخلوق کی شان میں اعتقاد کیا ہے پھر غور کرو کہ یہ نوکر اگر بادشاہ سے ملانی مانگے تو یقیناً تو یہی ہے کہ بادشاہ قتل ہی کر دے ایسا کیوں پا کرے جناب باری تعالیٰ سے عزوجل کہ بندہ الہی حرکتیں کرتا ہے پھر تو یہ کہ نیک کام ہے تو عبادت فرماتا ہے اور بڑا کرم یہ کہ اس کو مقبول بندہ فرما کر اس پر سزا و نعام سے جنت میں جگہ دیتا ہے پس بڑا مردود و ذی بد کیفیت وہ بندہ ہے جو کہ مرتد و کافر ہو کر اللہ تعالیٰ کو نہ مانے اور شرک و کفر ہی پر چڑھا دے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے رسول و انبیاء علیہم السلام برابر بھیجے ہیں کہ دیکھو شرک نہ کرو مگر وہ نہیں مانتا اور اللہ تعالیٰ کے ایچیوں کی بدگونی کرتا ہے تو سب سے نزدیک یہ مشرک مردود الہی سزا کے قابل ہے جو کوئی مخلوق اپنے مانند کسی مخلوق کو نہ دے سکتا ہے پھر جنم ایسی ہی ہے کہ جس کا عذاب قیاس سے باہر ہے چنانچہ سرکش مشرک اگر دیکھے تو جان نکلیا دے پھر اس عذاب کوئی بچانے والا نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں کسی مخلوق کو دم مار نیکی مجال ہے پھر یہ فرقہ نصرانی دیکھو اور ایسے دین کی سمجھو دیکھو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صریح کہہ دیا تھا ہر اس کو نہ مانا عطا اگر وہ خدا ہوتے تو کیا جھوٹ بولتے تھے اور اگر کہو کہ نہیں نہیں بولتے تھے تو پھر کیوں نہیں مانتے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول تھے۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ۔ البتہ کافر ہیں وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تیسرا ہر تین الہ کائنات یعنی تین الہ میں سے ایک اللہ تعالیٰ اور باقی دو نون عیسیٰ و اس کی ماں پر اور واضح ہو کہ نصرانی بہت فرقے متفرق و مختلف ہیں پس ایسے یہ کہتے ہیں کہ مجبوراً ان تین کا الہ ہر اور یہ تین اسکے اقوام ہیں جیسے تین عناصر سے مرکب کوئی چیز ہو اور یہ صریح باطل ہے کیونکہ جو چیز مرکب ہے وہ تو اپنے اجزا کی محتاج ہے کہ جب تک یہ اجزا انہوں پر جمع نہ ہوں تب تک وہ مرکب کہان سے ہوگا پس خدا سے تعالیٰ اپنی وجود میں محتاج ہوا جیسے مخلوق کو اپنے وجود میں خالق کی احتیاج ہے پھر یہ نہیں سمجھتے کہ ان اجزا کو ترکیب دینے والا کون ہے پس وہ کوئی دوسرا خدا ماننا چاہیے جیسے ہمیں یہ محتاجی ہو تو وہی خالق خود مختار ہے جب چاہے جس چیز کو پیدا کرے اور جو کچھ چاہے کرے سو جب اسے چاہا تو عیسیٰ کو بد و ن باپ کے پیدا کر دیا اور جب چاہا عیسیٰ کی ماں کو موت دیدی باجملہ ہر زمانہ کے حکم و عقلا آج تک متفق ہیں کہ دنیا میں کوئی مذہب ایسا ہو داند نہیں جیسا



یہ قول و اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ تین الہ کا ایک ہے۔ اور اہل ایمان یوں سمجھتے ہیں کہ۔ **وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاحِدٌ**۔ کوئی بھی نہیں الہ ہے سوائے ایک اللہ تعالیٰ کے نہ لاکھ الہ ہوا الرحمن الرحیم۔ اور اللہ تعالیٰ ان کافروں کے خوار کر کے کو اپنے رسول عیسیٰ علیہ السلام سے قیامت میں خطاب فرما دیکھا۔ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم انت قلت للناس اتخذونی وائی الہین من دون اللہ قال سبحانک الایہ یعنی تعجب فرما دیکھا اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کے کیا تو نے کہا تھا لوگوں سے کہ تم مجھ کو اور میری ماں کو دو آلہ بنو بتالو اللہ کو چھوڑ کر تو عیسیٰ کیلگا کر میرے معبود ہو پا کر الہی آخر الایہ۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کافروں کو بہتان و کفر پر دغیر و تہدید فرمائی بقولہ۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ** عَمَّا قِيلُوا لَكُم۔ اور اگر باز نہ رہے یہ لوگ سب چیز سے جو کہتے ہیں یہ یعنی اگر مسیح کو خدا کہتے ہیں یا تین الہ کہتے ہیں باز نہ رہے اور اللہ تعالیٰ کو واحد لا شریک لا اعتقاد نہ کیا تو۔ **كَيْسَ لَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ سَعِدَ ابْنُ آدَمَ** ضرور ہو چکا انہیں کافروں کو عذاب الیم ہے یعنی دوزخ میں ضرور پڑینگے اور عیشیہ جلا کر نیکے اور دنیا میں بھی خوار ہونگے پس اگر موت سے پہلے مسلمان ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جانا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بندہ و رسول اعتقاد کیا اور تمام رسولوں کے کتابوں کو مانا اور محمد صلیع کو بندہ و رسول برحق جانا اور قرآن کو سچی مانا تو وہ جنتی ہونگے جیسے مومن موحدین کا حال ہے نہ فاقم صلیع عملہ اگر کسی نے عربی میں کہا کہ ان اللہ ثلاثہ ثلاثہ۔ تو واحد ہی ہے کہ اگر اس شخص کی یہ مراد ہے کہ وہ آدمی جو آپس میں باہم کہتے ہیں وہاں تیسرا اللہ تعالیٰ کا علم ہے جیسے بولتے ہیں کہ یہاں تو میں اور تم ہی ہو اور تیسرا اللہ تعالیٰ ہے تو یعنی ہمارے تمھارے حال سے کوئی دوسرا نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے تو ایسے شخص کو کافر نہیں کہا جائیگا اور سورہ مجادلہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَأَيُّكُمْ مَنِ اخْتَلَفَ** الا ہو الرجم۔ یعنی نہیں کوئی تین بنے خفیہ مشورہ کرنے والے مگر آگے جو تھا اللہ تعالیٰ ہے اور نہ پانچ مگر آگے چھٹا اللہ تعالیٰ ہے تو یعنی بندہ و نکو ہوشیار رہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ہے ہر خفیہ و علانیہ باتوں پر واقف ہے اور اس کا علم سب کو محیط ہے اور آنحضرت صلیع نے فرمایا حضرت ابو بکر صدیق کو خطاب کیا کہ ما ظنک یا ثنین اللہ ثلثا شہما۔ یعنی تو جو کافر و نیکہ مطلع ہونی سے ڈرتا ہے کہ یہاں ہم دو ہی آدمی ہیں تو چھٹا ایسے دو آدمیوں کے ساتھ کیا گمان ہو جن کے ساتھ تیسرا اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ ہے اُس کے مقابلہ میں تمام دنیا کی مخلوق کچھ ہستی نہیں کہتی ہے اور تم جہم کہتا ہے کہ اگر کسی نے ان اللہ ثلاثہ ثلاثہ کہا اور یہی معنی مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم محیط ہے تو بھی اس طرح کہتا حرام ہے اگرچہ وہ شخص کافر نہ ہو کا اسوجہ سے کہ اسکی نیت میں کفر کا مضمون نہ تھا لیکن چونکہ اسنے خلافت ادب گفتگو کی اسلیے مستور ہے ہاں اگر وہ کہے کہ ہمارے ساتھ تیسرا اللہ تعالیٰ کا علم ہے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ علم برحق تعالیٰ نے ان کافروں و بد مذہبوں کو نصیحت فرمائی اور راہ راست کی نصیحت دلائی بقولہ تعالیٰ۔ **أَلَا تَتَذَكَّرُونَ** اِیٰی اللہ۔ انکو کیا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و جہم نہیں لائے اور نادہم ہو کر توبہ نہیں کرتے ہیں۔ **وَكَيْفَ تَتَذَكَّرُونَ** فَاذْكُرُوا اللہ۔ اور استغفار نہیں کرتے اپنے قول و شلیست غیر سے اور یہ چھڑکی و ملامت ہے کہ کیوں ایسا نہیں کرتے حالانکہ۔ **وَاللَّهُ تَعَالٰی عَزَّ وَجَلَّ** اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے جو بندہ توبہ کرے اور مغفرت مانگے اسکی توبہ قبول کرے اپنے فضل سے اسپر رحم فرماتا ہے ہر شے صریح میں ہے کہ جب کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں توبہ کرتا اور نادہم ہو کر مغفرت مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو یہ مست پسند آتا ہے کہ یا یوں قیاس کرتا چاہے کہ جس نے اتنی ایسے جوش میں آئی ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنے غلام کے کسی کام پر غور و اندیشہ سے پھر وضع ہو کہ نصاریٰ فقط اس پر اللہ تعالیٰ سے توبہ نہیں کرتے کہ عیسیٰ علیہ السلام الہ یا شریک الہ ہیں اور انکو بندہ مخلوق نہیں مانتے ہیں لہذا انکا شہ نہ اہل کردیا کہ سقا اللہ تعالیٰ عَزَّ وَجَلَّ

مَوَیِّزَ الْأَرْسُولِ۔ سید بن مریم کچھ نہیں سوائے اسکے کہ رسول ہر فن یعنی مسیح جو مریم کا بیٹا اسکے پیٹ سے پیدا ہوا جسے آدمی پیدا ہوتے ہیں اور مدت تک حمل رہا اور پہلے مسیح کا وجود ہی نہ تھا تو مسیح بن مریم فقط ایک سول ہی اور بعض علماء نے یہاں ایک نکتہ بیان کیا کہ اولیٰ اللہ نے کلام مجید میں کسی عورت کا نام نہیں ذکر فرمایا سوائے حضرت مریم رضی اللہ عنہا کے تو اس میں نکتہ یہ ہے کہ کافروں کے دل سے وہم درہم ہو کہ مجمع عام میں کوئی ہندو شخص اپنی جور و کا نام واسکا واقعہ پوری داستان سے نہیں بیان کرتا پس مریم کی طرف سے وہ گمان شیطانی جو کافر رکھتے ہیں محض بجا و صریح کفر ہی بلکہ مریم تو ایک ہندی تھی جس کے پیٹ سے عیسیٰ اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول پیدا ہوا پس وہ رسول ہی تھا۔ قَدْ خَلَقْتُ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ۔ مسیح سے پہلے اور بہت رسول گذر چکے۔

وہاں پس عیسیٰ بھی اسکے مثل گذر جانے والا ہے پس وہ آگے ہرگز نہیں جیسے کہ کافر لوگ گمان کرتے ہیں ورنہ وہ کیوں گذر جاتا اور ظاہر ہے کہ ہوسکتا ہو کہ وہ کوئی و ذکر کیا و ابراہیم وغیرہم علیہم السلام سب بندے و رسول تھے عیسیٰ کو کیوں خدا یا بیٹا کہتے ہو غور و باطن سے حالانکہ جو چیزیں متغیر و متبدل ہوتی ہیں اور بدل جاسکتی ہیں وہی جو ان اور کبھی کسی حال میں اور کبھی کسی حال میں حادث و ممکن ہو گا پس عیسیٰ علیہ السلام بھی حادث و ممکن ہوئے کچھ واجب قدیم نہیں ان میں الوہیت کا نام بھی نہیں ہے اور اگر فقط اس وجہ سے کہتے ہو کہ وہ خدا یا بیٹا پیدا ہوئے تو بھی خود ظاہر ہے کہ جو پیدا ہوا وہ مخلوق ہے اور اگر یہ بھی نہیں سمجھے تو بغیر باپ کے کوئی مخلوق پیدا کرنا اللہ تعالیٰ کی قدرت میں بالکل آسان ہے وہ تو جو چاہے کرے کیا یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو بدون ماں اور باپ سے پیدا کر دیا اور حضرت صالح کی اونٹنی کو پہاڑ سے پیدا کر دیا اور اس وقت اُسے بچہ دیا اور وہ جوان ہو گیا پھر تعجب ہے کہ اُسے سے وہم پر کافر ہو گئے محض عقل ہی بلکہ قطعاً عقین کزو کہ عیسیٰ علیہ السلام تو ایک بندہ و رسول اللہ تھا جسے اور انبیاء علیہم السلام اس سے پہلے گذرے دیسے ہی یہ بھی گذرے ہیں جیسے وہ سب بندہ خاص تھے یہ بھی بندہ خاص ہے۔ وَامَّا صِدْقٌ فَبَقْدٌ۔ اور عیسیٰ کی ماں ایک صدیقہ ہندی تھی جس کو اللہ تعالیٰ نے سدا کیا تھا اور صدیقہ کے معنی یہ کہ سچائی میں بہت پوری تھی چنانچہ اُسے کوئی بد حرکت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے اور عبادت گزار میں سچی ہی یہود مردود جو کہتے ہیں کہ اُسے یوسف بخار سے نکالیا جس سے عیسیٰ پیدا ہوا وہ یوسف بخار کا بیٹا تھا اور یہی ہستی نصرانی کہتے ہیں یہ محض ہستان و کفر ہے وہ جھوٹے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو بدون باپ کے اپنی نیک بندگی مریم کے پیٹ سے پیدا کیا اور یہ دونوں آدمی تھے انھیں کی طرح زندہ رہے سکا ذائقہ کلنی اطعمہ اہم۔ دونوں طعام کھایا کرتے تھے و یعنی عیسے و اُس کی ماں دونوں طعام و اناج کھاتے تھے۔ جیسے اور حیوانات کھاتے پیتے ہیں اور اس کا گوہر پینچا نہ پھرتے ہیں اور جو ایسا ہودہ آگے نہیں ہو سکتا ہے اور یہ مراد نہیں کہ جو کوئی ان نقائص سے پاک ہودہ آگے ہو جائے اور یہ اعتراض لازم آئے کہ فرشتوں میں کھانے پینے وغیرہ کی عبادت نہیں ہے حالانکہ وہ کچھ بھی الوہیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ جیسے یہ نقائص موجود ہوں وہ آگے نہیں ہو سکتا اور یہ مراد نہیں کہ جیسے انہوں نے وہ آگے ہو جائے پس جیسے ایسے نقائص ہوں اس میں الوہیت سمجھنا ایسی بڑی حماقت ہے کہ جانور میں نہ ہوگی اور آگے تو اللہ وحدہ لا شریک جامع صفات کمال معبود برحق ہے اور سوائے اسکے کسی میں الوہیت کا نام بھی نہیں بلکہ ممکن نہیں ہے پھر واضح ہو کہ قولہ و امہ صدیقہ۔ میں صریح دلالت ہے کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو بھی مرتبہ صدیقہ حاصل تھا و قد قال تعالیٰ و صدقت بکلمات رہا۔ یعنی مریم نے کلمات پروردگار کی تصدیق کی تھی اور حدیث صحیح میں چند عورتوں کا اپنی جنس میں کمال کو پہنچنا بیان ہوا ہے مثلاً اسکے مریم ہیں اور ام المؤمنین رضی اللہ عنہا اور تین پر مذکور ہے پس معلوم ہوا کہ مریم نبی نہیں ہیں جبکہ ابن جزم وغیرہ نے

فقط ملائکہ کے خطاب کرنے سے مرعوم و سادہ و نادروستی کے بنی ہونے کا زعم کیا ہے اور مجبور کے نزدیک اللہ تعالیٰ نے بنی کوئی عورت نہیں بھیجی اور شیخ ابو الحسن الاشعری نے اس پر اجماع نقل کیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کی جہالت پر تعجب دلایا بقولہ **الْظُّرُ كَيْفَ بُنِينَ لَهَا كَالَيْتِ** - یعنی تعجب سے دیکھ کہ کیسے ہم بیان کرتے ہیں ان کافروں کے واسطے آئین و جہاں ہمارے وحدانیت پر صریح دلالت کرتی ہیں اور ان کے اوہام و کفر کے خیالات کو کھلے کھلے باطل و جھوٹ ظاہر کرتی ہیں۔ **تَوَالُّظُرَانِي يُؤْمُونَ** - پھر تو دیکھ کہ یہ کافروں کیسے پھرے جاتے ہیں و حق بات باوجود کھلے کھلے دلائل واضح قائم ہیں اور حکم مطلق نظر فقط تعجب ہے کہ نصاریٰ بندہ اور رب بین فرق نہیں معلوم ہوتا حالانکہ عیسٰیؑ اگر کمان خالق قادر فاعل مختار اور کمان بندہ مجبور مخلوق کیچہ نہیں کر سکتا اس واسطے کہ حکم دیا **قُلْ اَعْبُدُونِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَكُمْ بِكُمْ كَوْضُرًا وَلَا نَفْعًا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ** اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر جو مالک نہیں تمہارے برے کے نہ بچنے کے اور اللہ تعالیٰ ہی ہے

### السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

سنتا جانتا

**قُلْ اَعْبُدُونِ** - یہ خطاب نصاریٰ کو اولاً اور باقی سب کو عموماً ہے یعنی کہہ دے اگر محمد صلعم کیا تم پر جتے ہو۔ **مِنْ دُونِ اللّٰهِ** اللہ کے سوا دوسرے کو۔ **مَا لَكُمْ بِكُمْ كَوْضُرًا وَلَا نَفْعًا** - جو نہیں مالک نہ تمہارے واسطے کسی ضرر کا اور نہ نفع کا ف اپنے آپ کو تم کیوں مجبور و آلہ بناتے ہو جو تمہارے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے اور یہ استفہام انکاری ہے کہ تم اپنی چیز کو جو اگرچہ کچھ بھی عقل رکھتے ہو پھر لطیف سے سب سے ذہنی کی طرف راہ بتلائی بقولہ۔ **وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** - اور اللہ تعالیٰ تمہاری دعاؤں کا سننے والا اور تمہارے احوال کا جانتے والا ہے اور کوئی مخلوق یہ قدرت نہیں رکھتا واضح ہو کہ مالک یا مالک فرمایا اور من لا یملک - نہیں فرمایا اگرچہ یہ فہمائش نصاریٰ کو ہے اور مراد اس سے عیسٰی علیہ السلام بھی ہیں یعنی مسیح کو تم کیوں مجبور و آلہ بناتے ہو حالانکہ کوئی شان الوہیت اس میں نہیں ہے بلکہ فقط ما اختیار کیا جو ذی العقول وغیر ذی العقول سب کو شامل ہے تو اس واسطے کہ ٹھیک معلوم کریں کہ مسیح میں کوئی الوہیت نہیں بلکہ وہ بھی انہیں مخلوقات میں شامل ہیں جنکو کوئی قدرت و طاقت نہیں آگاہ رہے کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے نبی بزرگ کے حق میں اوہ تعالیٰ جل جلالہ کا یہ فرمان ہر کہ وہ میرا بندہ میرے تحت قدرت ہے وہ کیسے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے تو نقصان ایمان یہ ہے کہ بندہ مومن تمام مخلوقات میں سے کسی کو خواہ نبی ہو یا ولی ہو یہ اعتقاد نہ کرے کہ وہ نفع یا ضرر پہنچا سکتا ہے بلکہ نیک بند و نیکو جناب باری جل جلالہ میں دعا کر نیک اختیار و بھی اسکی توفیق سے ہی اور قادر مختار فقط اللہ تعالیٰ ہی جو چاہے کرے **فَقَالَ فِي الْعَرَسِ الْقَدْرُ كَفَرَالَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ ثَلَاثٌ** - یعنی یہ اندھے لوگ یہ احمق تھے وحدانیت الہی عز وجل سے اندھے رہے حالانکہ حقائق وحدانیت کے منظرہ از اجتماع و اقتران و امتزاج بنا سوت ہیں انکو کسی حادث میں حلول نہیں ہے وہ لطائف آیات و براہین معجزات سے اہل ایمان کامل کی آنکھوں پر ظاہر ہوتے ہیں اور جو کچھ در باب وحدانیت کے اوہام و خیال وغیرہ ہیں آوے اس سے کہ وہ منظرہ پر چنانچہ فرمایا **وَمَا لَكُمْ اَلَا اَلَا اَلَا** کوئی اسکی ضد نہیں اور کوئی تشبیہ نہیں اور کسی کو اس سے کوئی نسبت نہیں ہے تو اوہام و تصورات و خیالات کی مجال ہی ندارد کہ پھر جب و تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ حضرت مریم اور عیسیٰ علیہ السلام یہ دونوں اللہ تعالیٰ کے خالص بندے اور اسکی آیات و صفات کے واسطے مقامات علی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک آبر و دار اور مقبول ہیں تب ظاہر فرمایا کہ ان کراہتوں کے باوجود یہ لوگ بندہ و بشر ہونے سے خارج نہیں ہیں





انکی نفسانی خواہشوں کی پیروی مت کرو کیونکہ وہ غلو کر کے خود گمراہ ہو چکے۔ **وَأَصْلُوا الْبَيْتَ الْكِبْرَ** اور بہتر سے لوگوں کو گمراہ کیا۔  
**وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ**۔ اور راہ حق سے بھٹک گئے اور سوار دراصل بیٹھے وسط ہی پس وسط راہ کو چھوڑا تو بھٹک کر  
یا افراط میں پڑے جیسے نصرانی یا تفریط میں جیسے یہودی پس اول ضلوا و اصلوا سے یہ بیان ہے کہ خود گمراہ ہوئے اور دوسرے کو گمراہ کیا  
اور دوم ضلوا سے یہ بیان ہے کہ غلو کر کے افراط و تفریط میں پڑ گئے اور درمیانی راہ عدل و صراط مستقیم کو چھوڑ دیا باجماع اس آیت میں ثلاث  
ہے کہ اہل ایمان کو لازم ہے کہ انکے باب داد او غیرہ اگلے لوگ جو رسم و راہ خلاف شرع یا جو اعتقاد خلاف حق نکال گئے ہوں انکی پیروی کریں  
وردہ خود گمراہ ہونگے اور اپنی گمراہی کا وبال جیسا اپنے اوپر ڈالینگے ویسا ہی اگلے پر ڈالینگے اور آگاہ رہو کہ علماء دین جنکے متبع سنت و طریق  
حق پر ہونیکا علم ہے اگر انہیں سے کسی شخص سے اجتہاد میں کوئی سوہو ہوا ہو کیونکہ وہ آخر بندے دہستی میں تو اگلو اپنی کوشش کا ثواب مل چکا  
پھر اگر اسکا اجتہاد بھٹھا رہے علم میں دوسرے مجتہد کے دلائل سے خطا ظاہر ہو تو تم اپنا معاملہ اپنے معبود عز و جل کے مراقبہ سے غلو سے نیت پر رکھو  
اور نصیب کسی عالم کے بندے مت ہو مگر ہرگز زبان درازی و طعن مت کرو کیونکہ یہ نفس شیطانی کی پیروی ہے اور حدیث میں قیامت کے آثار  
میں سے یہ بھی آیا ہے کہ اس آیت کے پچھلے لوگ اپنے اگلے پر لعنت کریں گے چنانچہ فرقہ رافضیہ تو کھلے خزانے ایسا کرتا ہے اور جو کوئی لعنت نہ کرے  
بلکہ طعن کرے وہ بھی انہیں کے قریب قریب ہے۔ **لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ**  
**دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ**۔ ملعون کر دیے گئے بنی اسرائیل میں سے کفر کرنے والے بزبان داؤد و عیسیٰ بن مریم سن چنانچہ  
شہر ایلہ والوں نے تو حضرت داؤد علیہ السلام کی نصیحت اور حکم خداے تعالیٰ سے نافرمانی کی تو انکی بددعا سے ہند ہو گئے اور یہ قصہ آگے  
انشاء اللہ تعالیٰ مفصل آویگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ ہزار آدمیوں نے آسمان سے خزانہ نعمت پکا پکا یا اترنے کی درخواست  
کی تھی اس میں رکھ چھوڑنا منع تھا آخر کار جمع کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بددعا سے سو ہو گئے تھے چنانچہ یہ قصہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ  
آویگا۔ **ذَٰلِكَ - لَعْنُ - بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ**۔ یہ لعنت کرنا سبب انکی نافرمانی اور حد سے تجاوز کرنے کے تھا  
ف اور اس آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعضی نافرمانی و تجاوز قاتل سے کافر ہو جاتا ہے چنانچہ ان لوگوں کو دیکھو کہ کیونکر ملعون ہو گئے حالانکہ  
دبان سے ظاہر ہیں نبوت و رسالت کا انکار نہیں کرتے تھے چنانچہ مفصل قصہ سے ہی ظاہر ہوگا اور فرمایا کہ۔ **كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ**  
**عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ**۔ ان لوگوں کی حالت یہ تھی کہ آپس میں ایسے فعل کرنے سے جو ممنوع ہیں نہیں روکتے تھے نہ اپنے اس  
حیثیت سے سرگرتے کہ بعض کو بعض منع نہیں کرتا تھا کہ جس فعل منکر خلاف شرع کو تنہی کیا ہے دوبارہ اسکو مت کرنا اور فعلوہ کی تفسیر  
ان کی طرف راجع کر دی گئی حالانکہ اس فعل منکر کا کہ نوا الامین سے بعض ہی تھے سب نہ تھے تو بعض نے لکھا کہ اسوجہ سے کہ اس فعل کا  
ترکیب جو کہ انہیں میں سے تھا تو فعل کو مجازاً سب کی طرف نسبت کر دیا اور ترجمہ کہتا ہے کہ آئین اشارہ ہے کہ ایک قوم میں سے جب بعض نے کوئی  
خلاف شرع فعل کیا اور دوسرے اسکو منع کر سکتے ہیں لیکن انہوں نے منع نہ کیا تو وہ بھی گویا اس فعل کے مرتکب ہے حتیٰ کہ جو عذاب آدے گا  
وہ ان سب پر نازل ہوگا۔ **كَيْفَ تَسْأَلُونَ مَا كَانُوا لَا يَفْعَلُونَ**۔ یہ علم نہ تھا کہ یہ فعل بہت بُرا تھا جسکے مرتکب تھے ف  
یعنی فعل منکر سے آپس میں ایک دوسرے کو منع نہ کرنا بہت بُری بد فعلی تھی۔ ہمارک میں کہا کہ اس میں دلیل ہے کہ فعل منکر سے منع کرنا شرع میں  
بہت ضروری کام ہے اس میں سہلانوئی کے حال پر کہ انہوں نے اس سے منع ہو کر لیا اور تو جھپٹا دی ہے اتنی کلام اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی  
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بنی اسرائیل کے لوگ گناہوں میں مبتلا ہو گئے تو انکے عالموں نے انکو منع کیا مگر وہ لوگ باز نہ آئے

پس علماء بھی انکی مجلسوں میں بیٹھنے لگے اور راوی نے کہا ہر کہ شاید یہ کہا کہ انکے ہا زار و نین بیٹھنے لگے اور انکے ساتھ کھانے پینے لگے پس اللہ تعالیٰ نے انکے دل کو  
 اتفاق ڈال دیا اور حضرت داؤد علیہ السلام کی زبان پر انکو ملعون کیا اور یہ ملعون کرنا سبب انکی نافرمانیوں حد سے تجاوز کرنے کے تھا راوی نے کہا  
 کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی یہ ہوس تھی پھر سیدھے بیٹھ گئے اور فرمایا کہ قسم پر اس بات پاک کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم بھی انکار ہو گا جن تک کہ لوگوں کو حق پر  
 آمادہ نہ کرو درواہ احمد) اور دوسری روایت میں ابن سنی سے مرفوع ہے کہ پہلی خرابی جو بنی اسرائیل پر پھیلی وہ یہ تھی کہ ایک آدمی دوسرے سے ملتا اور کہتا کہ اے  
 شخص قسم اللہ تعالیٰ سے تقویٰ اختیار کر اور چھوڑ دے یہ فعل جو تو کرتا ہے یہ کہ یہ حال میں ہے پھر دوسرے روز اسکو ملتا تو اسکو اسی حال پر بنا جا قبول کا ترک کیا یا اسکو  
 اس ہون پر منع کرتا کہ یہ باتنا میں ہے اب میں منع کروں تاکہ اسکے کھانے پینے میں ہم جلسہ ہوں پھر جب بنی اسرائیل نے کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکے دل میں ٹوٹ ڈال دی  
 پڑھی یہ آیت لعن الذین کفرو ان بنی اسرائیل سنا قولہ فاسقون پھر فرمایا کہ ہرگز نہیں پس تم ہر اللہ تعالیٰ کی کہ تم لوگ حکم کرو گے معون شرعی کا اور ضرور منع کرو گے  
 بری باتوں سے اور ضرور ظالم کا ہاتھ روکو گے اور انکو حق ہی پر مقصود رکھو گے یا یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ تمھارے قلوب میں بھی اتفاق ڈال دے گا پھر شاید کہ انکو بھی ملعون کرے  
 جیسے بنی اسرائیل کو ملعون کر دیا (رواہ ابو داؤد و الترمذی و تہذیب الدین و ابی داؤد و الترمذی و تہذیب الدین) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے  
 قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ضرور تم امر معروف کا حکم کرو گے اور نہی کر کے سے منع کرو گے یا یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ تمھارے پاس سے عذاب بھیجے پھر تم اس سے دعا  
 کرو گے اور تمھاری دعا قبول نہو گی (رواہ احمد و الترمذی) صحیحین میں ابوسعید خدری سے مرفوع روایت ہے کہ جو کوئی تم میں سے ممنوع بات کچھ لینے کسی شخص سے ایسی  
 بدخلی دیکھے جو شرع میں ممنوع ہے تو اسکو ملتا ہے سٹاؤس اور اگر نہ کر سکے تو زبان سے اور اگر نہ کر سکے تو دل سے بڑا جانے اور یہ سب سے ضعیف ایمان  
 ہے عیسیٰ بن عمیرہ سے مرفوع روایت ہے کہ خاص خاص لوگوں کی بد اعمالی سے اللہ تعالیٰ سب کے سب کو عذاب نہیں کرتا ہر تا وقتیکہ یہ نہ ہو  
 کہ وہ اپنے روبرو بد اعمالیاں کرتے دیکھیں اور باوجودیکہ اسکو روک سکتے ہیں مگر اسکو انکار نہ کریں اور نہ سٹاؤں پھر جب ایسا کیا تو اللہ  
 تعالیٰ خاص و عام سب کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے (رواہ احمد) بڑے فعل پر جو راضی ہوا وہ گویا وہاں موجود تھا اور جس نے بڑا جانایا انکار  
 کیا تو وہ اگرچہ وہاں موجود ہو تب بھی ایسا ہی جیسے وہاں نہ تھا یہ روایت ابو داؤد سے ثابت ہے اور تہذیب نے مرفوع روایت ہے  
 کہ مسلمان کو چاہیے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرے عرض کیا گیا کہ ذلیل کیونکر کرے فرمایا کہ ایسی بلا کے ساتھ تعرض کرے جسکی اسکو طاقت  
 نہیں ہے (رواہ احمد و ابن ماجہ و الترمذی) انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا گیا کہ یا رسول اللہ! معبود و نہی انکر کب  
 چھوڑی جائیگی تو فرمایا کہ جب تم میں وہ باتیں ظاہر ہوں جو اگلی امتوں میں ظاہر ہوئی تھیں ہم لوگوں نے عرض کیا کہ انکو میں کیا ظاہر  
 ہوئی تھیں فرمایا کہ بادشاہت و سرداری تمھاری تمھاری کمینوں میں اور زنا کاری و بدکاری بڑے بڑوں میں اور ظلم فاسقوں میں ہو تب یہ لفظ  
 جائیگا (رواہ ابن ماجہ) اور راویان اس باب میں بہت ہیں اور ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ بنی اسرائیل نے  
 نبی اللہ انبیا علیہم السلام دن چڑھتے قتل کیے پھر ایک سو بارہ آدمی انکے عابد و نین سے کھڑے ہوئے اور انکو امر بمعروف کیا اور  
 انکو باتوں سے منع کیا پس آخر اسی دن میں ان سب کو بھی قتل کر ڈالا پس ہی مراد ہیں قولہ عن الذین کفرو ان بنی اسرائیل الا آیات  
 میں۔ **کَثِيرًا مِّنْهُمْ**۔ تو دیکھتا ہے اے محمد صلی علیہ وسلم بہت دن کو انھیں سے ف یعنی یہودیوں میں سے مانند  
 کعب بن الاشرف وغیرہ کے اور مجاہد سے مروی ہے مراد اس سے منافقین یہود ہیں کہ انکو تو رسالت کی نظر سے دیکھتا ہے کہ  
**يَتَوَلَّوْنَ الَّذِي بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا**۔ دوست بنی بنے ہیں کافروں کو یعنی کہ کفار کو تیرے ساتھ بغض بھالنے کے واسطے  
 اپنا دلی دوست بناتے ہیں۔ **لَيْسَ مَا قَدْ لَهِمْ اَنْفُسُهُمْ اَنْ يَخْلُصَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ**



البتہ بہت بُری ہر وہ چیز جو انھوں نے اپنی ذات کے واسطے پہنچا رکھی ہو یعنی برے اعمال انھوں نے اپنی آخرت کیلئے پہنچا رکھے ہیں جو انھیں واسطے یہ واجب کر دینے والے ہیں کہ غضب کرے اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر تو بعض نے کہا کہ قولہ ان سخط اللہ علیہم - بتاویل ان مصدور یہ کے مخصوص بالذم ہے اور معنی یہ ہیں کہ انھوں نے اپنے جو ابد اعمال اپنے لیے بھیج رکھے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہو گا **وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خٰلِدُونَ** - اور عذاب ہی میں یہ لوگ ہمیشہ رہیں گے حاصل کلام یہ کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے رسول سے دین دشمنی کی اور اُس کے مقابلہ میں بت پرست کافروں کو دوست رکھا تو ان لوگوں کو کتاب آسمانی سے کچھ علاقہ نہیں ہے حالانکہ اہل کتاب ہر حال میں مشرکوں سے اپنے معجز لینے دوسرے اہل کتاب کو پسند کرتے ہیں یہیں سے فقہانے کہا ہے کہ جو کتابی ہے یعنی کسی سامی کتاب کا اقتدار کھتا ہے اگرچہ اس پر ٹھیکہ قائم ہو تاہم وہ نسبت مجوسی کے بہتر ہو گا گو اپنے والا اپنے کسی بن آسمانی کا قائل نہیں ہے مگر ہم کہتا ہے کہ پھر اس مانہ کے سوا اور کونسا ہے جو کہ آپس میں ایک دوسرے کو دہائی و بدعتی قرار دیکر ایک دوسرے کو دشمن کہتے ہیں انھیں واسطے دین دنیا میں ہی بہتر ہو گا اللہ تعالیٰ کی توحید پر انھیں خاتم المرسلین صلیم کی رسالت پہنچا ایمان رکھیں اور شرک بے ایمانی کی باتوں سے پرہیز کریں و سنت نبوی صلیم پر قائم رہیں اور لکھے علماء صائمین کے واسطے رحمت کی دعا کریں اور علم حاصل کریں اور دنیا میں شقت اٹھانکی عادت ڈالیں اور فاسقوں پر ہرگز کریں اور آپس میں ایک دوسرے کو دشمن و دینی از سر کرسی نصیحت کریں اور تکبر و غرور سے اور دنیا کی محبت سے دل اٹھادیں اور مرث کو نفی جانیں و السلام - **وَكُلُّ كَاذِبٍ لَّأُولٰٓئِهِمْ** **بِالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ** - اور اگر یہ لوگ اپنے دلوں میں یقین اتار لیتے اللہ تعالیٰ کا اور پیغمبر کا اور جو وحی پیغمبر نازل کی گئی ہو تو کافروں و مشرکوں سے کیوں محبت کرتے لیکن یہ لوگ منافق ہیں یہی نچاڑ کی تفسیر ہے بعض نے کہا کہ نبی سے مراد وہ نبی جسکو اہل کتاب مانستے ہیں اور انزل الیہ سے جو کتاب سہر نازل ہوئی ہو کیونکہ امین مشرکوں و مجوس وغیرہ سے سوالات کی منافقت اور محمد صلیم پر ایمان لائیں ہدایت ہے اور بعض نے کہا کہ نبی سے محمد صلیم و انزل الیہ سے قرآن مراد ہے اور نبی غیر نے اختیار کیا ہے پس معنی یہ ہوئے کہ اگر یہ لوگ ایمان رکھتے ہوتے اللہ تعالیٰ پر اور محمد صلیم پر اور قرآن پر جو اسکی طرف نازل کیا گیا ہے تو **مَا أَشَدَّ وَهُوَ أَوْلٰیئَکَ وَلٰکِنْ کَثِیْرًا مِّنْهُمْ فٰسِقُوْنَ** - نہ ہلتے کافروں کو اپنا ولی نہ لیکن بہترے انہیں سے فاسق ہیں یعنی ایمان سے خارج ہیں تو پس یہ سبب کافر ہونے کے دونوں یکساں ہونے میں باہم سوالات کرتے ہیں - اور بر تقدیر اول یہ معنی ہیں کہ اگر یہودی ایمان رکھتے اللہ تعالیٰ و موسیٰ علیہ السلام و تورات پر تو کفار مکہ سے سوالات نہ کرتے جیسے مسلمان لوگ یہ نہیں کرتے ہیں لیکن یہودی دین سے بہترے دین سے خارج ہیں پس انکو کوئی دین نہیں ہے - فت قال فی العرائس قولہ تری کثیر انہم الی آخر الایۃ - امین اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا ہے کہ کفر میں ایک جنس کے کافر دوسری جنس کے کافروں کی طرف مائل ہیں اور ایمان والے آپس میں ایک دل ہیں اور یہ حکمت ازل کا مقتضاء ہے کہ سوالات کفار میں بغض ظاہر ہو اور محبت و سوالات اولیاء میں محبت کا ظہور ہو لہذا کفار آپس میں ایک دوسرے سے دنیا و کفر کے معاملات میں رازداری کرتے ہیں مگر سبب بغض الہی کے ہرگز متفق نہیں ہیں بخلاف مومنوں کے کہ باہم ایک دل ہو جاتے ہیں پھر ظاہر فرمایا کہ کافروں کی سوالات سے ان پر اللہ تعالیٰ کا دائمی غضب اُترتا ہے اور عیشیہ اُس کے غلام بن جاتی ہیں

**لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِیْنَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِیْنَ أَشْرَكُوا** ج

تو پاؤ گے سب لوگوں سے زیادہ عداوت میں مسلمانوں کے ساتھ یہودی کو اور شرک کرنے والوں کو

وَلْتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ط ذَٰلِكَ

اور تو پاؤں دیکھا سب سے نزدیک محبت میں مسلمانوں کے ساتھ ان لوگوں کو جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں اس واسطے

بِأَن مِّنْهُمْ قِسِيَّيْنِ وَرُهْبَانًا وَآلَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

کہ ان میں عالم ہیں اور درویش ہیں اور یہ کہ وہ لوگ تکبر نہیں کرتے ہیں

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا

یعنی اے محمد تو مومنوں کے ساتھ سب سے زیادہ عداوت کرنے والا یہودیوں اور مشرکوں کو پاوے گا اس وجہ کہ ان

لوگوں کا کفر کی گونہ اور جہالت دو بالائی اور یہ لوگ اپنے نفس کی خواہشوں میں سہمک و دوسرے بڑے ہیں اور الذین اشركوا

سے بت پرست اور مجوسی وغیرہ ایسے لوگ مراد ہیں جو کسی آسمانی کتاب کے قائل نہیں ہیں ورنہ یہود و نصاریٰ بھی مشرک ہیں

وَلْتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي - یعنی اے محمد

مومنوں کے ساتھ سب سے زیادہ دوستی کرے والا ایسے لوگوں کو پاوے گا جو اپنے آپ کو نصرائی کہتے ہیں - ذَٰلِكَ

بِأَن مِّنْهُمْ قِسِيَّيْنِ وَرُهْبَانًا وَآلَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

یہ بات اسوجہ سے ہے کہ انہیں قسیس یعنی علماء اور رهبان یعنی زاہد گوشہ نشین لوگ ہیں اور وہ غرور نہیں کرتے ہیں ف

واضح ہو کہ نصاریٰ میں انہیں کو مومنوں سے زیادہ محبت تھی جنہیں یہ باتیں جاری تھیں کہ انہیں علماء و زاہد ہوتے تھے اور

انکو غرور نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے نرم رہتے تھے اور چونکہ سب خرابی کی جڑ ہی محبت دنیا ہی اسلئے نصاریٰ جو اس سے بیزار

تھے وہ مومنوں سے زیادہ مودت رکھتے تھے اور آنحضرت صلیم نے شکر اسلام کے مجاہدوں کو منع کر دیا تھا کہ کسی راہب کو

قتل نہ کریں اور نہ کسی عورت کو اور نہ کسی بچہ کو جیسا کہ احادیث میں صریح ہے اور صحابہ رضوان اللہ علیہم باوجود راہبوں کی سخت

کلامی کے اُنسے کچھ نہیں کہتے تھے اور کبھی کسی بچہ یا عورت کو قتل نہیں کیا اور باقی لڑنے والوں سے بھی اسیودت تک لڑے جب تک

وہ لڑائی پر آمادہ رہے اور جب ہی انھوں نے صلح کا پیغام دیا تب ہی لڑائی موخوف کر دی اور انہیں عدل و انصاف کا برتاؤ کیا جیسا

کہ روایات میں صریح ہے مگر متواتر ہے پھر بعض علماء نے استنباط کیا ہے کہ یہودیوں کا یہ اعتقاد تھا کہ جو کوئی انکے مذہب سے مخالف ہوگا

ہر طرح کی تکلیف و ایذا پہونچا نا ثواب سمجھتے ہیں جس طرح ممکن ہو انہیں قتل کرنے و مارنے و مال لوٹنے و جھین لینے اور طرح طرح کے کرم جملہ

کرنے کے بہر حال اذیت و تکلیف پہونچانا اپنے مذہب کے مخالف کو واجب جانتے ہیں اور یہ اعتقاد مسلمانوں میں سے بعض متبع شیعہ و فتنہ

کرنے والوں کا بھی ہو لیکن جو مسلمان کہ توحید و سنت پر جماعت سے قائم ہیں وہ ایسی باتوں کو بہت بُرا جانتے ہیں اور ایسے بیجا

ظلم کرنے والے کو دوزخی جانتے ہیں پس یہود کے اس بد اعتقاد نے انکو مسلمانوں سے سخت عداوت پر آمادہ کیا تھا اور نصاریٰ کا

مذہب یہودیوں کے برخلاف ہے کیونکہ نصاریٰ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ کسی کو ایذا دینا حرام ہے پس انکو مومنین سے زیادہ مودت ہوئی

اور بعض نے لکھا کہ یہود بھی تھی کہ یہودیوں میں حرص شدید و دنیا طلبی نہایت تھی اور جو ایسا ہو وہ ایمان کی باتوں سے عداوت رکھتا

اور نصاریٰ کا حال یہ تھا کہ دنیا اور اسکی لذتوں سے دور تھے تو ایسا شخص ہمیشہ نرم ہوگا پس انکو مومنوں سے زیادہ مودت ہوئی

علت تو قرآن مجید میں خود منصوص ہے کہ انکو مومنین سے اسوجہ سے مودت زیادہ ہے کہ انہیں قسیس جمع قس یعنی عالم دین نصرائی کہتے ہیں

اور رہبان جمع راہب بمعنی نصرانی گروہ نشین ہوتے ہیں اور انکو غور نہیں ہوتا ہے اور محاذ سے روایت ہے کہ یہ نصاریٰ دہن جو ملک حبش سے آئے تھے اور عطا رہنے کہا کہ قرآن میں جہان نصرانیوں کو بھلائی سے ذکر کیا گیا وہ نجاشی بادشاہ حبشہ و اسکے ساتھی ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ جو امور خیریت کے ایمان کے تعلقات سے ہیں تو وہ ایسے ہی نصاریٰ کے حق میں ہیں اور جو امور اس پر موقوف نہیں بلکہ عموماً ہو سکتے ہیں انہیں تخصیص نہیں جیسے یہاں ہے چنانچہ اکثر فرقہ نصاریٰ کے مسلمانوں سے وہ عداوت نہیں رکھتے جو یہودیوں کو نکو مٹی اگر یہودیت بھی پوری نہیں رکھتے تو کلام مجید میں فقط اس قدر ہے کہ یہودیوں سے برخلاف نصرانیوں کو مسلمانوں سے زیادہ مودت ہے قت قال فی العرائس قولہ ذلک بانہم قسیدین و رہبانان۔ واضح ہے کہ یہودی تو اللہ تعالیٰ کے سخت غضب کے مستحق ہو گئے اور انکی حرکتیں نہایت ظلم و سیرجی تک پہنچ گئیں اور بالکل حواس ہی کے پابند ہو گئے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیات شریف میں پہلے تو گوسالہ حیوان پوجنے کی الفت سے اپنے آپکو غوا کیا پھر چروان سے گھر کر موسیٰ علیہ السلام سے مورت مانگی کہ ایک مورت ہمارا خدا بنا دو پس یہ لوگ ہر ایسے شخص کے دشمن ہو گئے جسکو حضرت قدیم عزوجل سے ربط ہو اور مومنین صحابہ رضی اللہ عنہم چونکہ اس نسبت میں کامل تھے لہذا ان سے ان یہودیوں کو بدرجہ کمال عداوت ہو گئی پھر رہے نصاریٰ تو یہ لوگ وہیت لے ہوئے ایک تو بیٹا بنایا تو سخت ضلالت کے مستحق ہوئے اور دوسری جانب محبت و عدم غرور و دنیا سے بے رغبتی وغیرہ پس انکی ہمت بلند تھی کہ اہیت کی طلب میں دوڑے لیکن عیسیٰ علیہ السلام پر یہ گمان دوڑایا اور بھٹکے اسوجہ سے کہ عیسیٰ علیہ السلام مجمع آیات الہی تھے چونکہ الوہیت و توحید میں انکو قلیل ادراک تھا اس سبب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ظہور صفات کے وقت دھوکے میں پڑ گئے لیکن اتنی استعداد انہیں تھی کہ آیت سے ظہور کو قبول کیا اس سبب اسلام قبول کرنے میں بہ نسبت یہود کے زیادہ قریب ہوئے اور اسلام محض توحید الہی عزوجل ہی اور یہاں جن قسید رہبان کی تعریف فرمائی ہے یہ وہ لوگ ہیں جو حق عزوجل کی طلب میں بسبب راہ گم کرنے کے نصرانیت میں پڑے تھے پھر جب انکو امر حق لائح و اضع ہوا تو غیر حق سے نکل کر حق کی طرف رجوع لائے اور مسلمان ہو گئے اور حالت نصرانیت میں بھی طلب الہی میں سے تھے پس رحمت نے انکو گمراہی ہوئی باتوں سے نکال لیا اور شکوک انکے دل میں نہیں چھوڑے اور راہ شک سے راہ یقین پر بلایا پھر انکا وصف بیان کیا بقولہ و انہم لایستکبرون یعنہ برہان حق روشن ہونے کے وقت انکو خضوع ہوا کہ راہ مقررہ شیطان کی راہ ہر نو۔ آخر کردی

### ذیل بیان ولایت

ولایت دراصل بمعنی قربت ہے اور ولی کو قربت رب تبارک سے ملی کہتے ہیں اور یہ قرب جہانی نہیں ہے بقولہ تعالیٰ من قرب لیبرین جبل الورد۔ شہر گردن سے زیادہ قرب الہی تعالیٰ صریح بتلاتا ہے کہ یہ صفت جہانیت نہیں ہے اور وہ حق تعالیٰ کی طرف سے عامہ مومنین کو حاصل ہے بقولہ تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا۔ مومن بندوں کا اللہ تعالیٰ ولی ہے۔ اور فرمایا وہ توحیدی اصحاب ہیں۔ وہ نیکو کار و حکما متولی ہیں اصل آمین محبت ہے اور وہ بھی جہانیت سے ثابت ہے بقولہ تعالیٰ الذین آمنوا اللہ جہاں اللہ جو ایمان لائے انکو اللہ تعالیٰ سے بہت سخت محبت ہے بقولہ تعالیٰ یمہم و یوہنہ۔ اللہ تعالیٰ ان بندوں کو محبوب کہتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب کہتے ہیں علماء نے جملہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کی خبا میں محبوب کا لفظ بولنا جائز نہیں ہے اس واسطے کہ عوام میں یہ لفظ معشوق کے معنی میں معروف ہو گیا ہے اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بولنا نہیں جائز ہے جب محبت لازمہ ولایت ٹھہری تو جس کسی سے محبت ہو اسکو اپنا ولی بنانا ثبوت ہوگا کیونکہ ولایت میں



محبت اہل ہر اور محبت سے عکس اتحادی پیدا ہوتا ہے اور محبت میں دو صورتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ دونوں طرف سے محبت محسوس ہو۔  
 اور ولایت ایانی میں بندہ صالح کو جنابِ حدیث جل شانہ میں ہی معنی حاصل ہوتے ہیں کیونکہ اول اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے محبت ہوتی ہے  
 اور یہ قسم ولی مراد ہے اور کبھی تحریک سلسلہ نسبت ہوتی ہے تو یہ ولی مرید ہے پس اگر کفر و شرک بدعت وغیرہ سے محبت ہو تو آخری نتیجہ یہ کہ  
 ایمان سے محروم ہو جاوے۔ خصوصاً صورت دوم میں وہ یہ ہے کہ ایک طرف سے جانبِ محبت غالب ہو اور دوسری طرف سے محبت غالب ہو  
 تو جو رنگ محبوب ہے وہی رنگ محب ہو جائیگا۔ اس واسطے اگر مخلوقات میں سے کوئی محبوب ہو تو محب اگر وہ اسکان سے خارج ہوگا تو کبھی  
 وصل ہوگا یا نہ ہوگا۔ اگر محبت عقلی ہو تو کسی ولی سے محبت ہے کہ اسے راہ حق میں کس طرح جان فدا فرمائی تو خود بھی اس طرح جان فدا کرے پس  
 واصل ہوگا اور یہ درحقیقت اول سے محبت حق پر شیخ جو زبانی نے فرمایا کہ ولی وہ کہ اپنے حال نفس سے فانی ہو کر دیدارِ آیات حق میں باقی ہے  
 اسکو اپنی حالت بیان کرنا یا غیر کی طرف التفات کرنا غیر ممکن ہے ابراہیم اوچتم نے فرمایا کہ اگر تجھے یہ مطلوب ہے تو دنیا و آخرت سے منہ موڑ کر  
 اللہ تعالیٰ کی بطور متوجہ ہو امام شیعری نے فرمایا کہ ولی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو اسکے جی کے اختیار میں نہیں چھوڑتا بلکہ خود متولی  
 ہو جاتا ہے لیکن اسکے واسطے لازم ہے کہ بندہ اسکے احکام عبادت کا متولی ہو لہذا جس شخص پر شرع کی طرف سے اعتراض ہو وہ ضرور  
 فریب میں گرفتار ہے یا پھر یگانہ نے فرمایا کہ جو شخص شرع کے آداب میں امانت دار نہ ہو وہ اسرار کا امانت دار نہیں ہو سکتا شعرائی نے  
 طیفقاریت کبریٰ میں لکھا کہ اس قوم صوفیہ کا طریقہ قرآن و حدیث و اجماع سلف پر مضبوط ہے پھر صحیح امام حنیف کا قول ہے اور مشائخ  
 بالاجماع متفق ہیں کہ وہی راہ حق میں چلنے والا ہے جو علم شریعت میں ماہر ہو و متبع ظاہر امام شافعی نے تنبیہ کی کہ خبردار ایسے لوگوں سے  
 یہ علم سرید نہ کرنا کہ جو خود اس قوم کی راہ نہیں معلوم ہے انتہی اس ذیل سے تجھے معلوم ہوگا کہ اہل کفر و شرک بدعت اہل نیا و خلاف شرع  
 کی ولایت و محبت میں کس قدر غلط فہمی ہے اور رب عزوجل نے اپنے بندوں کو اعلیٰ ہدایت سے سرفراز فرما کر آیات کثیرہ میں ہدایت کفایت  
 منع فرمایا اور حدیث میں ہے کہ جو شخص جس سے محبت کرے اسی کے ساتھ ہوگا یہ اہل ایمان کے واسطے محبت ابرار سے بڑی نعمت اسید کا  
 مقام ہے۔ اللهم اجعلنا من محب نبیک صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ و صحابہ اجمعین و اجمعہم اللہ رب العالمین

تَوَاجُزُ السَّادِسِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَوْفِيقِهِ وَيَتْلُوهُ السَّابِعُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى

وَإِذَا سَمِعُوا آيَةَ وَحِيلَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ه

<p>ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جمال الدین کرمانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد ہیں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں بہ تفصیل ذیل - ایضاً جداول و ثنائی تا آخر کتاب الفکاح للعلامة ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب - للعلامة فتاویٰ قاضی خان مع سر اجیہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف متداول دو جلد کامل معہ شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف بن جنید جلبی داخل در نسخہ کلان خوشخط و صحیح غار شرح وقایہ خرد - مع دائرہ ہندو متوسط قلم الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول - سیر ملا مٹھ - از سیر تا وصایا بخشیدہ - سیر کنز الدقائق - محشی متداول درسی کتابت مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول - سیر یعنی شرح کنز الدقائق محشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو جلد ہیں تفصیل ذیل (۱) جلدین اولین عبادات میں غار (۲) جلدین آخرین معاملات میں - غار مختصر وقایہ محشی - از امام صدر الشریعہ درسی متداول ۱۱ عمدۃ البضائع - فی مسائل الرضاۃ از مولوی تراب علی مرحوم - ۱</p>	<p>فتاویٰ برہنہ - جامع البواب فقہ از منشی نصیر الدین - سیر قدوری - مترجم مولانا ابوالقاسم - ۸ شرح فارسی مختصر وقایہ از علامہ حاجی علی کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی محشی مع فرہنگ - ۱۳ مالا بدمنہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - ۱۲ شرح مختصر وقایہ کورمیری - از مولانا جلال الدین سمرقندی - سیر رسالہ تنبیہ الانسان - در حلیہ حرمت جانوران - ۱ رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمانی ارکان - ۱ فقہ عسری برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالعلی برجندی معتبر شرح - ۱ فتح القدیر - حامل المتن قلم جلی ہدایہ اور قلم خفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہمام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور آخرین تکریم زین الدین آخند کی کامل چار جلد ضخیم جدید الطبع - علامہ رحمہ اللہ ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ و کامل وقایہ بخشیدہ مولانا محمد حسن سنبھلی مرحوم ہر چار جلد کامل دو مجلدات میں بشرح ذیل - ۱ - جلدین اولین عبادات للیبر ۲ - جلدین آخرین معاملات - صدر فتاویٰ عالمگیری - ہر چار جلد کامل در حلیہ طبع</p>	<p>تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰ حیرت الفقہ - مسائل مشککہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - ۱ جواب المسائلین - بطور استفہانہ - ۲ کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - سیر چہل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - ۱ رسالہ تجنیف و تکفین - از محمد عمر - ۱ فقہ فارسی ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علامہ کلکتہ جوہر سے متداول ہو - دو جلد کامل - غلہ شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی معروف - سیر حجج پنج - مسلی بہ غایۃ الشیور از ملا محمد شاہ - سیر تذکرۃ الجمعہ - احکام جمعہ از مولوی عبد السلام تبیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱ بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از ملا ناظم علی - ۲ نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری ماۃ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ رحمہ اللہ - ۴ شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی الکبر از شاہ عبدالحق محدث دہلوی - سیر مسک المبتدین - مرغوب علمائے ولایت از مولوی آٹھ یار خان - سیر</p>
---	---	---

<p>بوستان جلی قلم بحرہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید خدائی مد بوستان محشی متوسط کلاں - آئین ضروری حاشی درج بین - ۱۳ بوستان محشی متوسط قلم چھاپہ مطبع علوی حاشی چھاپہ - ۸ بوستان محشی مشرق - ۵ بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ بین بلکہ کمال یہ کہ بوستانی بحر بین ہر شعر کا شعر بین ترجمہ کیا ہو از منشی گوید پر شاہ فضا - ۱۳ بہار بوستان - بوستانی جامع شرح از منشی لیکن بہار صاحب بہار نظم بہر شل شوج ہو اخلاق جلالی محشی - منشی فاضل کے کورس بین ہر دو نمونہ طلباء کے درس میں داخل ہو اخلاق ماضی - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو - اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہو از علامہ نصیر الدین ہلوی کاغذ سفید گندہ اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین عظمی کاشفی - ۸ منشی سلسبیل - اخلاق و موعظت میں یہا ہو - از حکیم منور حسین صاحب موعوی مجموعہ صد پند سو گند - حضرت لقمان کی نواقیل قدر نصائح - ۲۲ پائی -</p>	<p>ہر ہر جلد کامل طبع بندید - ۵ تہذیب احسانی - مولفہ حکیم صاحبہ کتب اخلاق و ارسی (اہل سنت) گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ بحرہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم گلستان مع فرنگ - متوسط قلم - آخرین مشکل معانی کی فرنگ کاغذ خدائی سفید - ۱۸ گلستان بالقصیر - کاغذ خدائی سفید ہی نظم گلستان مع فرنگ - متوسط قلم رسمی بحرہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸ گلستان محشی اردو - اس پر طلباء کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دئے گئے ہیں - ۱۲ شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح منشی مولانا مرحوم آئین نصوت کے نکات کو خوب حل کیا ہو - ۱۳ گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲ گلستان خرد - فارسی - ۵ تقسیم گلستان سعدی - منشی ہر گویا تفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے اشعار کو تقسیم کیا ہو کہ سعدی اور تفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہو بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں قابل قدر کتاب ہو - از مولانا جامی - ۵ خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از امجد الدین - ۸ عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و بوستان - ۹</p>	<p>قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن دکن متداول - ۸ اخلاق و موعظت اردو جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۱ بابہ دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲ اوقات غریبی - از سید غلام حیدر خان - ۲ ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد بین مترجمہ مولانا ابو الحسن فرید آبادی - ۴ غزلیہ دانش - ہوشیاری کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۳ بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۲ آبجیات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ منشی کا مہار پرشار - ۳ گہما گہما کے حکمت - حصہ اول بیان شرائع علم و ادب - ۲ سیرا میں بوستانی - اردو ترجمہ منشی مولانا مرحوم کا قلم شعر و شاعر ہر حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد نصوت - کامل دو جلد بین بتفصیل ذیل - (جلد اول) ترجمہ دفتر ۲ و ۳ - زیر طبع (جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع شجرہ معرفت محشی - منتہیان منشی مولانا رحم - مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۱۰ چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین قدس سرہ از مولوی عبدالغفور خان بہادر - ۲ نراق الحار فین - ترجمہ امیاء علوم الدین علی</p>
<p>المشتر فیہ صیفہ بکٹ پو نو لکھنؤ پریس لکھنؤ</p>		





20. DUE DATE 29-5-12

--	--	--	--

